

SEERAH VAN DE PROFEET Muḥammad ﷺ

ᶜAbd al-Ghaniyy al-Maqdisiyy
(541 - 600 H.)



Vertaald door
Mohamed Yaseen Khan al-Azhari

Geachte lezer,

Wij hopen dat u hiermee uw band met de geliefde Profeet ﷺ zult versterken. Het boek is ook gratis te bestellen in boekvorm, in beeldschoon kwaliteit met goud gedrukt.

We doen veel van dit werk gratis en hopen dat we kunnen rekenen op uw steun zodat we meer van dit soort werken kunnen uitbrengen. Vergeet uzelf niet aan te melden voor de nieuwsbrief we brengen nog meer werken uit en zullen cursussen verzorgen!

Maakt u vrijblijvend een donatie over naar
Rekening t.n.v.: stichting al-Husayn
NL52 ABNA 0248 1504 56

Wassalaam,
Stichting al-Husayn

SEERAH
VAN DE PROFEET
ﷺ Muḥammad

ᶜABD AL-GHANIYY AL-MAQDISIYY

(541 - 600 H.)



Vertaald door

MOHAMED YASEEN KHAN AL-AZHARI

Opgedragen aan onze dierbare moeder al-Sayyidah Khadīdjah al-Kubrā de echtgenote van de geliefde Profeet en al-Sayyidah Fāṭimah al-Zahraā' رضي الله عنهما de dochter van de geliefde Profeet ﷺ.

*Ik draag de zegeningen op aan alle **Gezanten** en **Profeten** عليهم السلام waaronder de **Gezanten onder de Engelen** en middels hun begunstiging ook aan:*

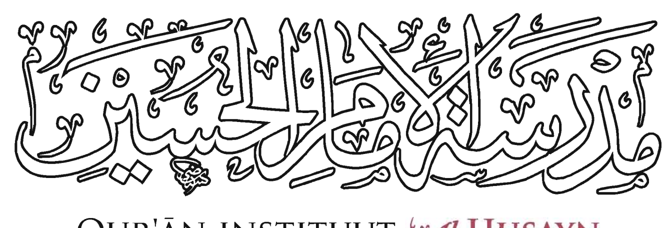
1. *leider der martelaren al-imām al-Ḥusayn;*
2. *al-Sayyidah Zaynab bint ^{c}Aliyy;*
3. *al-Sayyidah Ruqayyah bint ^{c}Aliyy;*
4. *al-Sayyidah Fāṭimah Umm al-Ghulām;*
5. *al-Sayyidah Fāṭimah bint al-imām al-Ḥasan;*
6. *al-Sayyidah Sakeenah bint al-imām al-Ḥusayn;*
7. *al-Sayyidah Fāṭimah al-Nabawiyyah bint al-imām al-Ḥusayn*
8. *al-Sayyidah ^{c}Ātiqah bint ^{c}Amr b. Nufayl;*
9. *al-Sayyid Muḥammad al-Anwar b. Zayd al-Abladj b. al-Ḥasan;*
10. *al-Sayyidah Nafeesah bint al-Ḥasan al-Anwar b. Zayd al-Abladj b. al-Ḥasan;*
11. *al-Sayyidah ^{c}Ā-isjah bint Dja^{c}far al-Ṣādiq;*
12. *al-Sayyid ^{c}Aliyy Muḥammad b. Dja^{c}far al-Ṣādiq*
13. *de heilige metgezellen van Istanbul: Djābir, Abū Zsarr al-Ghifāriyy, Muḥammad al-Anṣāriyy, Ka^{c}b, Aḥmad al-Anṣāriyy, Abū Sjaybah al-Khuḍriyy, Ḥamidullāh al-Anṣāriyy, Abū Ayyūb al-Anṣāriyy, Abū Dardaā', Adhem;*
14. *en alle overige heilige metgezellen, en eenieder die hen volgt, in het bijzonder al-imām al-Shāfi^{c}iyy, al-imām al-Sjāṭibiyy, al-imām Ibn Ḥajar al-^{c}Asqalāniyy, al-imām al-Suyūṭiyy, al-imām Badruddiēn al-^{c}Ayniyy, al-imām Aḥmad al-Qasṭallāniyy, al-imām al-Dardeer al-Mālikiyy, sh. ^{c}Abdul-Ḥaqq Muḥaddith al-Dehlawiyy, sh. Aḥmad Riḍā Khan en sh. Sāliḥ al-Dja^{c}fariyy al-Azhari رضي الله عنهم;*
15. *de oprichters van de universteiten Al Jamiatul Ashrafia sh. Abdul ^{c}Aziēz al-Murādābādiyy, Jamia Amjadia al-Rizvia: sh. Ḍiyaā al-Muṣṭafa, de Sunni Shuyukh van Al-Azhar, sh. Ahmad Noorani Siddiqui en sh. Arshadul-Qadri.*

MET DANK AAN

De zeer vrijgevige broeders en zusters die dit werk gesponsord hebben, de nakijkers en eenieder die het werk ondersteunt middels hun smeekbedes aan Allāh جل جلاله. Moge Allah جل جلاله het accepteren en hen hun zondes vergeven en hun rang verheffen in het paradijs.

Met speciale dank aan de taalkundige nakijkers: Abdelmalik Simon, Harun Verstaen, Galied Ashruf en de echtgenote van Shafie Madhar.





1e druk, 1e oplage 12 Rabiēc al-Awwal 1440 H.

Stichting al-Husayn
KvK-nr.: 69751064
Btwnr.: NL857996290B01
Rekening t.n.v.: stichting al-Husayn
NL52 ABNA 0248 1504 56
www.alhusayn.nl
Eventuele op- en aanmerkingen over deze of andere uitgaven kunt u richten aan:
info@alhusayn.nl

ISBN 978-90-827664-1-7
NUR 717

INHOUDSOPGAVE

Fonetische transcriptie VII
Vertalers voorwoord IX
Korte biografie van de auteur XIII
Auteurs voorwoord XVII

Zijn genealogie 1
Zijn reine moeder 2
Zijn geboorte 2

Het overlijden van zijn vader, moeder en grootvader 2
Zijn zogen 3
Zijn namen 5
Zijn opgroeien, reis en huwelijk 7

De eerste openbaring 9
Zijn emigratie 9
Zijn overlijden 11
Zijn kinderen 13
Zijn zonen 13
Zijn dochters 14

Zijn Ḥadjj en ᶜUmrah 17
Zijn expedities 19
Zijn schrijvers en gezanten 19

Zijn ooms en tantes 23
Zijn ooms van vaderszijde 23
Zijn tantes van vaderszijde 25

Zijn echtgenotes 29
Het huwelijk met de jonge ᶜĀ-ishah 30

Zijn dienaren 47
Zijn (vrijgezette) slaven 49
Zijn slavinnen 51
Zijn paarden 53
Zijn wapenuitrusting 57
Zijn kenmerken 59
Zijn karakter 65
Zijn wonderen 73

De tien gelukkigen 87
Abū Bakr al-Ṣiddīq 87
Abū Ḥafṣ ᶜUmar b. al-Khaṭṭāb 91
Abū ᶜAbdullāh ᶜUthmān b. ᶜAffān 95
Abul-Ḥasan ᶜAliyy b. Abū Ṭālib 97
Abū Muḥammad Ṭalḥah b. ᶜUbaydullāh 99
Abū ᶜAbdullāh al-Zubayr b. al-ᶜAwwām 101
Abū Isḥāq Saᶜd b. Abū Waqqās 103
Abul-Aᶜwar Saᶜeed b. Zayd b. ᶜAmr 105
Abū Muḥammad ᶜAbdur-Raḥmān b. ᶜAwf b. ᶜAbd ᶜAwf 107
Abū ᶜUbaydah ᶜĀmir b. ᶜAbdullāh b. al-Djarrāḥ 109

Afsluiting 111
Index van namen 113

FONETISCHE TRANSCRIPTIE

letter	benaming	transcriptie	translitteratie	opmerking
ا	ألف	Alief	(a) ā	lange klank
ب	باء	Baā'	b	
ت	تاء	Taā'	t	
ث	ثاء	Thaā'	th	uitzondering
ج	جيم	Djiēm	dj	
ح	حاء	Ḥaā'	ḥ	uitzondering
خ	خاء	Khaā'	kh	benaderend
د	دال	Dāl	d	
ذ	ذال	Zsāl	zs	benaderend
ر	راء	Raā'	r	
ز	زاء	Zaā'	z	
س	سين	Siēn	s	
ش	شين	Sjiēn	sj l sh	
ص	صاد	Ṣād	ṣ	emfatisch
ض	ضاد	Ḍād	ḍ	uitzondering
ط	طاء	Ṭaā'	ṭ	emfatisch
ظ	ظاء	Ẓaā'	ẓ	emfatisch
ع	عين	ᶜAin	ᶜa l ᶜie l ᶜoe l ᶜu	Sākien: ᶜ
غ	غين	Ghain	gh	benaderend
ف	فاء	Faā'	f	
ق	قاف	Qāf	q	uitzondering
ك	كاف	Kāf	k	
ل	لام	Lām	l	
م	ميم	Miēm	m	
ن	نون	Noēn	n	
و	واو	Wāw	w	
ه	هاء	Haā'	h	
ء	همزة	Hamzah	a l ie l i l oe	Sākien: '
ي	ياء	Yaā'	y	

teken	benaming	benaming	translitteratie	opmerking
ـَ	فَتْحَة	Fatḥah	a	korte klank
ـِ	كَسْرَة	Kasrah	ie ǀ i	korte klank
ـُ	ضَمَّة	Ḍammah	oe ǀ u	korte klank
ـَا of ـٰ	أَلِف	Alief	ā (a)	lange klank
ـُو of ـٗ	وَاوُ مَدَّة	Wāw Maddah	oē ǀ ū	lange klank
ـِي of ـٖ	يَاءُ مَدَّة	Yaā' Maddah	iē ǀ ī ǀ ee	lange klank
ـَوْ		Ḥarf Liēn	aw (āw)	diftong
ـَيْ		Ḥarf Liēn	ay	diftong

teken	fonetische uitspraak	betekenis (algemeen)
ﷻ	Djalla Djalāloeh	De glorie van Allāh is groot
ﷺ	Ṣallallāhoe ᶜAlayh w. Sallam	Vrede en zegeningen zij met hem
عليه السلام	ᶜAlayhis-Salām	Vrede van Allāh zij met hem
عليهما السلام	ᶜAlayhimas-Salām	Vrede van Allāh zij met hen beiden
عليهم السلام	ᶜAlayhimoes-Salām	Vrede van Allāh zij met hen
رضي الله عنه	Raḍiy Allāhoe ᶜAnh	Allāh ﷻ zij tevreden met hem
رضي الله عنها	Raḍiy Allāhoe ᶜAnhā	Allāh ﷻ zij tevreden met haar
رضي الله عنهما	Raḍiy Allāhoe ᶜAnhoemā	Allāh ﷻ zij tevreden met hen beiden
رضي الله عنهم	Raḍiy Allāhoe ᶜAnhoem	Allāh ﷻ zij tevreden met hen allen
رحمه الله	Raḥima-hoellāh	Allāhs genade ﷻ zij met hem
b.	bin / ibn	zoon van
bint	bint	dochter van
sh.	sheikh	geleerde
H.	Hidjriyy	De islamitische jaartelling

Bij een lange naamreeks is er geen rekening gehouden met de Madjrūr situatie. De namen staan dan genoteerd in de Marfūᶜ-situatie, zodat bekend wordt hoe deze uitgesproken dienen te worden wanneer zij apart staan.



DE KOMST VAN DE ANTICHRIST

5471 (8) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ أَنْذَرَ أُمَّتَهُ الْأَعْوَرَ الْكَذَّابَ أَلَا إِنَّهُ أَعْوَرُ وَإِنَّ رَبَّكُمْ لَيْسَ بِأَعْوَرَ وَمَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ ك ف ر. (متفق عليه)

Overgeleverd van Anas b. Mālik dat de geliefde Profeet ﷺ heeft vermeld: "Elke Profeet heeft zijn natie gewaarschuwd voor de eenogige grote leugenaar. Voorwaar, hij is eenogig, maar jullie Heer is niet eenogig, tussen de ogen van de antichrist zal geschreven staan: Kaāf, Faā', Raā' (Kāfir)."



VERTALERS VOORWOORD

الحمد لله الذي أرسل حبيبه أسوة حسنة وجعله أحب إلينا من والدنا وولدنا والناس أجمعين

Allāhs naam zij het begin, de meest barmhartige, de meest genadevolle. Alle lof zij Allāh, Hij die Zijn geliefde zond als een perfect voorbeeld [voor ons] en hem bij ons het meest geliefd maakte, meer dan onze ouders, onze kinderen, zelfs meer dan de algehele mensheid.

Mijn zeer geachte lezers, het zal u niet ontgaan zijn dat de persoon die zojuist bedoeld is, de meest verheven creatie van Allāh ﷻ betreft, namelijk de Profeet Muḥammad zoon van ᶜAbdullāh. Ondanks een afstand van 14

eeuwen is zijn glorie vandaag de dag nog van zo’n hoogte dat moslims hem in de vijf dagelijkse gebeden gedenken, over zijn status in de Qur'ān reciteren en op hem de zegenwens sturen. Sterker nog: de acceptatie van zijn wezen vormt het fundament van het islamitische geloof. Hoevelen hebben wel niet door de eeuwen heen omtrent zijn verheven karakter en wezen geschreven. Zijn lofprijzing was niet alleen door de gelovigen, maar ook ongelovigen als Ghandi, Michael H. Hart, Annie Besant, George Bernard Shaw en overige intellectuelen waren vol lof over de Profeet Muḥammad ﷺ. Zo schrijft Annie Besant bijvoorbeeld:

> *„Het is onmogelijk dat iemand die het leven en karakter van de grootse Profeet van Arabië bestudeert, namelijk hoe hij onderwees en zijn leven leidde, niets anders dan ontzag zal hebben voor de machtige profeet, een van de grote boodschappers van de Almachtige [Heer]….”*
> *„Wanneer ik deze herlees, ontstaat er elke keer een andere vorm van admiratie en wijze van respect voor die machtige Arabische leraar.”*

THE LIFE AND TEACHINGS OF MUHAMMAD, MADRAS, 1932, P. 4

Ondanks de bergen aan boeken over zijn verlichte leven ﷺ, kan de doorsnee moslim daar weinig over vertellen. Vragen omtrent zijn genealogie, zijn familieleden, welke gewoontes hij had, wat zijn grote wonderen waren etc. zijn niet altijd bekend. Vanwege de enorme drukte is het opdoen van kennis hierover al een enorme opgave, laat staan het doorvertellen.

De grote Ḥadīthgeleerde, de Ḥāfiẓ ᶜAbdul-Ghaniyy al-Maqdisiyy heeft exact hierom dit boek opgesteld. Iemand zal in een relatief kort tijdsbestek veel te weten komen over de geliefde Profeet Muḥammad ﷺ. De grootgeleerde gaf hiernaast ook een korte beschrijving van de 10 gelukkige personen die het bericht ontvingen dat zij tot de paradijsbewoners behoren.

Deze beschrijvingen betreffen hun linie, attributen, leeftijd en moment van sterven.

Het is een morele plicht op de natie dat zij leert over de persoon waar zij haar grootste gunsten aan te danken heeft. Het is namelijk via de opoffering van de geliefde Profeet ﷺ geweest dat moslims vandaag de dag, hun pad tot het monotheïsme vinden, de goddelijke woorden ontvangen hebben (Qur'ān), in het hiernamaals hun Heer zullen ontmoeten, dat zij barmhartig zijn met hun dochters, hun ouderen en buren moeten respecteren, ver weg dienen te blijven van het plegen van overspel, diefstal en overige kwaden die de gemeenschap doen vernietigen. De Profeet Muḥammad ﷺ is onze leraar aan wie wij al deze kwaliteiten te danken hebben. Het past derhalve een intellectueel niet dat hij zijn begunstiger niet leert kennen noch ondankbaar is. Hoe precies was de poëet al-imām al-Būṣīriyy toen hij dichtte:

مُحَمَّدٌ ذِكْرُهُ رُوحٌ لِأَنْفُسِنَا   مُحَمَّدٌ شُكْرُهُ فَرْضٌ عَلَى الْأُمَمِ

„Muḥammad, zijn herdenking is de ziel van onze essentie;
Muḥammad, hem dankbaar zijn is verplicht voor de natie."

AL-QAṢĪDAH AL-MUḤAMMADIYYAH – AL-BŪṢĪRIYY

Uit verantwoordelijkheidsplicht meld ik dat ik me gespecialiseerd heb in ᶜIlm al-Kalām, Qirā-ah, Fiqh, Ḥadīth & Uṣūl etc. tijdens mijn studie op de Al-Azhar universiteit en ik ben afgevaardigd door de Mutakallim sh. Dr. Ḥasan al-Shafiᶜiyy al-Azhari en sh. Dr. Muṣṭafa Abu Zayd al-Azhari van wie ik mijn Asāniēd tot aan de Mutakallimīn-voorgangers der Ashāᶜirah en Māturīdiyyah heb mogen ontvangen. Hetzelfde geldt ook voor de overige disciplines en in Ḥadīth van de overige Muhaddithiēn van Al-Azhar. Hiernaast bezit ik ook Isnād van overige shuyūkh in de Māturīdiyyahleer, de 10 Qirā-ah, Fiqh al-Ḥanafiyy en Ḥadīth welke ik verwierf tijdens mijn studie in India. In de 10 recitatiestijlen heb ik meerdere Isnād van sh.

Nabeel b. Muḥammad al-Azhari en sh. ʿAbdul-Qādir al-Azhari tot aan de nobele Profeet ﷺ mogen ontvangen. Ondanks dat ben ik slechts een mens en ik ben niet beschermd tegen fouten. Mijn verzoek aan de oplettende lezer(es) is om bij het treffen van enige fouten deze graag te melden.

Mijn dank gaat uit naar allen die hebben bijgedragen aan dit boek, met name mijn eerwaarde docent sh. Dr. Muṣṭafā Abū Zayd al-Azhari voor het beantwoorden van mijn vragen. Zo ook gaat mijn dank uit naar Abdelmalik Simon, Harun Verstaen, de echtgenote van Shafie Madhar en Galied Ashruf voor het tekstueel nakijken en de lieve broeders en zusters die dit werk hebben gesponsord. Als laatst gaat mijn speciale dank uit naar mijn familieleden en naasten door wie ik mijn studie heb kunnen volgen aan de Al-Azhar universiteit.

Mijn smeekbede tot Allāh ﷻ is dat wij allen zijn voorbeeldige leven als model moge nemen. Voorzeker is er heil in het imiteren van de nobele Profeten عليهم السلام. Zij zijn de vertegenwoordigers van het absolute zedelijke, het absolute goede, iets waar de Qur'ān zelf over spreekt met de woorden van Uswah Ḥasanah.

Blijft u voor deze broeder Duʿaā' doen, opdat Allāh mij moge vergeven, mij moge begunstigen met vrome nakomelingen die tot de wakers van de Qur'ān zullen behoren en dat we een plaats in het hiernamaals mogen verkrijgen bij de geliefde Profeet ﷺ.

المهندس محمد يسين بن محمد سلطان خان الأزهري

MOHAMED YASEEN KHAN AL-AZHARI

Verlangende naar de Ḥaramayn

٢٠ أغسطس ٢٠١٨ء موافق ٩ ذو الحجة ١٤٣٩ھ

KORTE BIOGRAFIE VAN DE AUTEUR

Hij was de imām, de Ḥāfiẓ, Taqiyyuddīn Abū Muḥammad ᶜAbdul-Ghaniyy b. ᶜAbdul-Wāhid[1] b. ᶜAliyy al-Maqdisiyy al-Djammāᶜīliyy al-Dimashqiyy al-Ṣāliḥiyy al-Ḥanbaliyy.

Zijn geboorte

Hij werd geboren te Djummāᶜīl een district van Nablus in Palestina, moge Allāh de almachtige het snel bevrijden. Hij werd geboren in het jaar 544 Hidjriyy en werd al-Maqdisiyy genoemd omdat Djummāᶜīl vlak gelegen bij Bayt al-Maqdis (al-Muqaddas) was. Hij stond ook bekend als al-Ṣāliḥiyy, omdat zijn familie afkomstig was van het dorp genaamd al-Ṣāliḥiyyah.

Zijn opvoeding en verlangen naar kennis

Hij verhuisde met zijn familie naar Damascus waar hij zijn studie begon onder gerenommeerde geleerden als sh. Muḥammad b. Aḥmad b. Qudāmah al-Maqdisiyy, Muwaffaquddīn ᶜAbdullāh b. Qudāmah en vele overige shuyūkh van Damascus. Hij studeerde ook de islamitische jurisprudentie en overige disciplines van de islam.

Hij reisde later af naar verscheidene steden op zoek naar kennis, zoals Baghdad, Alexandrië, Jeruzalem, Ḥarrān, Mosul, Aṣbahān, Hamaszān en overige.

Hij verspilde nooit tijd en spendeerde zijn tijd aan lezen, schrijven en overige aanbiddingsvormen.

[1] Bij een lange naamreeks is er geen rekening gehouden met de Madjrūr-situatie. De namen staan dan genoteerd in de Marfūᶜ-situatie, zodat bekend wordt hoe deze uitgesproken dienen te worden wanneer zij apart staan.

Zijn inspanning

Conform het lot onderging de Ḥāfiẓ ᶜAbdul-Ghaniyy vele testen en werd hij blootgesteld aan vele problemen en vervolgingen bij het verkondigen van de waarheid. Zijn opponenten die op macht belust waren, extremisten en radicalen onder de geleerden boden hem bij elk opportuun moment weerstand. Als gevolg hiervan was hij genoodzaakt om van stad naar stad te gaan en van land naar land te reizen. Hij werd verbannen van Mosul, Aṣbahān, Damascus, Baᶜlbak en Caïro omdat hij de waarheid verkondigde in navolging van zijn nobele voorgangers.

Zijn leraren

Hij ontving kennis in Bagdad van Abul-Fatḥ b. al-Baṭṭiyy, Abul-Ḥasan ᶜAliyy b. Rabaḥ al-Farraā', ᶜAbdul-Qādir al-Djiēliyy, Hibatullāh b. Hilāl al-Daqqāq en Abū Zsurᶜah al-Maqdisiyy.

In Egypte studeerde hij onder Muḥammad b. ᶜAliyy al-Raḥabiyy, ᶜAbdul-lāh b. Birriyy en overigen.

In Aṣbahān studeerde hij bij Abū Mūsā al-Madayniyy, Abul-Fatḥ al-Khar-qiyy, Muḥammad b. ᶜAbdul-Wāḥid al-Ṣaāᶜigh en overigen.

In Damascus werd hij onderwezen door Abul-Mākārim b. Hilāl, Salmān b. ᶜAliyy al-Raḥabiyy en overigen.

In Mosul profiteerde hij in kennis van Abul-Faḍl al-Ṭūsiyy.

In Alexandrië van Abū al-Ṭāhir al-Salafiyy en overige imāms.

Zijn studenten

Zij die van hem hebben overgeleverd zijn: sh. Muwaffaquddīn en zijn drie zonen, ᶜIzzuddīn, Abū Mūsā en Abū Sulaymān. Ook al-Ḥāfiẓ al-Ḍiyaā' al-Maqdisiyy, al-Khāṭīb Sulaymān b. Raḥmah al-Asᶜardiyy, al-Bahaā' ᶜAb-dur-Raḥmān, ᶜAbdul-ᶜAziēz b. ᶜAbdul-Djabbār al-Qalansiyy en overigen.

Zijn schrijfwerken

Al-Kamāl fī Asmaā' al-Ridjāl, al-^{c}Umdah fī al-Aḥkām, al-Naṣīḥah fi al-Adā^{c}iyyah al-Ṣaḥīḥah, Manāqib al-Ṣaḥābah, Miḥnah al-imām Aḥmad, al-Ṣifāt en vele overige werken.

Zijn overlijden

Hij bleef mensen uitnodigen tot het opdoen van kennis bij hem en tot de werken die hij had geschreven. Dit bleef hij doen tot zijn dood op maandag de 23ste van Rabiē^{c} al-Awwal in 600 Hidjriyy. Hij werd 56 jaar en is begraven in Egypte. Moge Allāh ﷻ zijn verdiensten accepteren en hem op de Dag des Oordeels doen oprijzen bij de geliefde Profeet ﷺ.



Allāhs naam zij het begin, de meest barmhartige, de meest genadevolle; en in Hem rust mijn vertrouwen.

De sheikh de imām en grootgeleerde, al-Ḥafiẓ Abū Muḥammad ᶜAbdul-Ghaniyy b. ᶜAbdul-Wāḥid al-Maqdisiyy رحمه الله vermeldt:
Alle lof zij Allāh, de schepper der hemelen en aarde, de schepper van licht en duisternis, Hij die de mensheid zal verzamelen voor het eindoordeel zodat degenen die goed doen (al-Muḥsinīn) succesvol zullen zijn en de noodlottigen (al-Shaqaā') zullen verliezen.

Ik getuig dat er niemand aanbiddingswaardig is dan alleen Allāh ﷻ, Hij die geen deelgenoten kent. [Ik getuig van] zo'n getuigenis die succes zal brengen op de dag des oordeels voor de betuiger daarvan. Verder ruste de vrede en zegeningen op de leider der gezanten en profeten: Muḥammad, op zijn [reine] nakomelingen en op zijn nobele metgezellen.

Na de lofprijzing van Allah ﷻ en de vredewensing op onze nobele Profeet Muḥammad vermeld ik:

Dit boekwerk betreft een korte beschrijving omtrent het leven van onze meester, onze Profeet, de uitgekozene Muḥammad ﷺ. Dit is een boekwerk waar geen van de gelovigen zich van zou moeten onthouden. Moge Allah ﷻ ons hiermee begunstigen en elk van hen die het leest of hoort.

أبو محمد عبد الغني المقدسي

ABŪ MUḤAMMAD ᶜABDUL-GHANIYY AL-MAQDISIYY

[GENEALOGIE VAN DE PROFEET MUḤAMMAD ﷺ]

We beginnen met zijn genealogie. Hij ﷺ is [ook bekend met de naam] Abul-Qāsim, [maar zijn gegeven naam was] Muḥammad b. (zoon van) cAbdullāh b. cAbdul-Muṭṭalib b. Hāshim b. cAbd Manāf b. Quṣayy b. Kilāb b. Murrah b. Kacb b. Lu-ayy b. Ghālib b. Fihr b. Mālik b. Naḍr b. Kinānah b. Khuzaymah b. Mudrikah b. Ilyas. b. Muḍar b. Nizār b. Macadd b. cAdnān[2] b. Udad b. al-Muqawwim b. Nāḥūr b. Tayraḥ b. Yacrub b. Yashdjub b. Nābit b. Ismāciēl b. Ibrāhīm (Khalīl al-Raḥmān) b. Tāriḥ – wie in werkelijkheid Āzar is – b. Nāḥūr b. Sārūc b. Rācū b. Fālikh b. cAybir b. Sjālikh b. Arfakh-sjad b. Sām b. Nūḥ b. Lamak b. Mutawsjalkh b. Akhnūkh – die volgens enkelen de Profeet Idrīs is, hij die *van de nakomeling* van de Profeet Ādam als eerste het profeetschap was geschonken en met de pen schreef - , b. Yard b. Mahleel b. Qīnan b. Yānisj b. Sjīth b. Ādam عليه السلام.

Dit is de genealogie zoals genoemd in één van de overleveringen door Muḥammad b. Isḥāq b. Yasār al-Madaniyy. Er is een consensus onder de overleveraars wat betreft de linie tot en met cAdnān. Er is echter onenigheid over hen die voor hem waren.

Er wordt gezegd dat Quraysh in werkelijkheid Fihr b. Mālik is, waartegen anderen van mening zijn dat het al-Naḍr b. Kinānah is.

---

[2] Tot eerwaarde cAdnān is het voor de geleerden Wādjib dat zij de genealogie van de geliefde Profeet ﷺ kennen. Wat daarna betreft is het zonder enig dispuut niet vereist. Sterker nog: al-imām Mālik رضي الله عنه heeft het achterhalen daarvan ongewenst verklaard.

De geleerden die zich bezighouden met de genealogieleer bereikten een consensus over de linie van de nobele Profeet ﷺ tot aan cAdnān, wat betreft daarvoor zijn er grote onenigheden in de berichten die niet te verenigen zijn.

Voor meer uitweiding omtrent de genealogie en bijnamen verwijs ik u graag naar *Bādjūriyys Risālah in cIlm al-Tawḥīd* uitgegeven door Qur'ān-instituut al-Ḥusayn.

[ZIJN REINE MOEDER]

De [nobele] moeder van de geliefde Profeet ﷺ was: Āminah bint (dochter van) Wahb b. ʿAbd Manāf b. Zuhrah b. Kilāb b. Murrah b. Kaʿb b. Lu-ayy b. Ghālib.

[ZIJN GEBOORTE]

De gezant van Allāh ﷺ werd geboren op een maandag, nadat twee nachten[3] gepasseerd waren van de maand Rabiēʿ al-Awwal, in *het jaar van de olifant*[4] (ʿĀm al-Fiēl).

Anderen verklaren dat het 30 jaar na het jaar van de olifant was en weer anderen 40 jaar. Het correcte standpunt is dat de geliefde Profeet ﷺ in het jaar van de olifant is geboren.

[HET OVERLIJDEN VAN ZIJN VADER, MOEDER EN GROOTVADER]

[Er is onenigheid omtrent het overlijden van de vader van onze Profeet ﷺ. Enkelen berichtten dat] zijn vader ʿAbdullāh b. ʿAbdul-Muṭṭalib overleed toen de geliefde Profeet ﷺ 28 maanden oud was.

Andere geleerden vermeldden dat zijn vader overleed terwijl de Profeet ﷺ zeven (7) maanden oud was.

Een andere groep geleerden vermeldden dat zijn vader stierf in Dār al-Nābighah, terwijl de geliefde Profeet ﷺ nog vertoefde in de buik van zijn moeder.

---

[3] Er is onenigheid omtrent de exacte dag waarop de geliefde profeet Muḥammad ﷺ is geboren. De meeste geleerden gaan uit van de 12de van de maand Rabiēʿ al-Awwal.

[4] Het jaar van de olifant is het jaar waarin Abrahah met zijn leger soldaten en reusachtige olifanten de Kaʿbah al-Muaẓẓamah wilde vernietigen. Zijn poging mislukte daar Allāh ﷻ het leger vernietigde middels Abābiēl (kleine vogels) die van grote hoogte stenen lieten vallen.

Anderen menen dat zijn vader stierf in al-ᶜAbwaā', welke een plek is tussen Makkah en al-Madīnah.
Abū ᶜAbdullāh al-Zubayr b. Bakkār al-Zubayriyy vermeldt:
„ᶜAbdullāh b. ᶜAbdul-Muṭṭalib kwam te overlijden in al-Madīnah terwijl de gezant van Allāh slechts twee (2) maanden oud was.

Zijn moeder overleed toen hij vier (4) jaar oud was en zijn grootvader ᶜAbdul-Muṭṭalib overleed toen hij acht (8) jaar oud was."

Er is gezegd dat de moeder van de nobele Profeet ﷺ stierf toen hij zes (6) jaar was.

[ZIJN ZOOGMOEDERS]

Eminentie Thuwaybah, de vrouwelijke slavin van Abū Lahab[5], heeft de bijzondere eer gehad om de geliefde Profeet ﷺ te zogen.

Hiernaast is zij ook de zoogmoeder van Ḥamzah b. ᶜAbdul-Muṭṭalib en Abū Salamah ᶜAbdullāh b. ᶜAbdul-Asad al-Makhzūmiyy.

Zij zoogde de Profeet terwijl zij pas kort haar zoon Masrūḥ ter wereld bracht [die hiermee dus zijn zoogbroeder is].

Ook eminentie Ḥalīmah bint Abū Zsu-ayb al-Saᶜdiyyah heeft de bijzondere eer gehad om de geliefde Profeet ﷺ te zogen.

---

[5] Abū Lahab was een directe oom van de geliefde Profeet ﷺ maar hij werkte hem ontzettend tegen. Hij stierf uiteindelijk als een ongelovige.
Abū Lahab zette eminentie Thuwaybah vrij nadat zij hem de blijde boodschap overbracht omtrent de geboorte van zijn neefje Muḥammad ﷺ.

ZIJN NAMEN

Djubayr b. Muṭᶜim ﷺ overlevert dat de geliefde Profeet ﷺ heeft vermeld:

أَنَا مُحَمَّدٌ، وَّ أَنَا أَحْمَدُ، وَ أَنَا الْمَاحِي الَّذِيْ يَمْحُو اللهُ بِيَ الْكُفْرَ، وَأَنَا الْحَاشِرُ الَّذِيْ حَشَرَ النَّاسَ، وَأَنَا الْعَاقِبُ الَّذِيْ لَيْسَ بَعْدِيْ نَبِيٌّ. (صَحِيْحٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

„Ik ben Muḥammad; ik ben Aḥmad, ik ben al-Māḥiē (uitvager) waarmee Allāh ongeloof zal verwijderen; ik ben al-Ḥāshir (de wederopgestane)[6] *wie vooraf de mensen herrezen zal worden; ik ben ook al-ᶜĀqieb (de laatste), [namelijk] na wie er geen Profeet meer zal komen*[7]*."* [Bukhāriyy 3532, Muslim 2354]

Abū Mūsā ᶜAbdullāh b. Qays heeft overgeleverd: *„De geliefde Profeet van Allāh ﷺ noemde enkele van zijn namen op, die wij gememoriseerd hadden. Aldus had de geliefde Profeet ﷺ vermeld:*

أَنَا مُحَمَّدٌ، وَّ أَنَا أَحْمَدُ، وَ أَنَا الْمُقَفِّي، وَنَبِيُّ التَّوْبَةِ، وَنَبِيُّ الرَّحْمَةِ.

„Ik ben Muḥammad; ik ben Aḥmad, ik ben al-Muqaffiē (de laatste in opvolging), en de Profeet van berouw[8] *en de profeet van genade."* [Muslim 2355]

---

[6] Dit kan ook vertaald worden met bijeenbrenger, namelijk hij voor wie de mensen bijeengebracht zullen worden.

[7] Hiermee wordt het toekennen van het profeetschap bedoeld. Er kan na de geliefde Profeet Muḥammad ﷺ namelijk geen *nieuwe* profeet meer komen. De geliefde Profeet Jezus عليه السلام zal nabij de Qiyāmah wel terugkeren op aarde, maar als leider op dat moment en als een volgeling van de geliefde Profeet Muḥammad ﷺ.

[8] Namelijk dat hij met [het aanleren en openen van de deuren van] berouw kwam (al-Nawawiyy).

Volgens een andere overlevering heeft de geliefde Profeet ﷺ vermeld:

...وَنَبِيُّ الْمَلْحَمَةِ. (صَحِيحٌ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

„Ik ben de Profeet van al-Malḥamah." Wat de plek van strijd inhoudt. Deze overlevering is authentiek, het was opgenomen door Muslim.[9]

Eerwaarde Djābir b. ᶜAbdullāh ؓ overlevert dat de geliefde Profeet ﷺ heeft vermeld:

أَنَا أَحْمَدُ، وأَنَا مُحَمَّدٌ، وَ أَنَا الْحَاشِرُ، وَ أَنَا الْمَاحِي الَّذِيْ يَمْحُو اللهُ بِيَ الْكُفْرَ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ لِوَاءُ الْحَمْدِ مَعِي، وَكُنْتُ إِمَامَ الْمُرْسَلِيْنَ، وَصَاحِبَ شَفَاعَتِهِمْ.

Ik ben Aḥmad; ik ben Muḥammad; ik ben al-Ḥāshier [wie vooraf de mensen als eerste geresurrecteerd zal worden], ik ben al-Māḥiē waarmee Allāh ongeloof zal verwijderen. Wanneer het de dag van Qiyāmah zal zijn, dan zal de vlag van prijzing met mij zijn en ik ben de leider der Boodschappers en hun bemiddelaar." [al-Muᶜdjam al-Kabeer 1750, al-Awsaṭ 3570]

Hiernaast heeft Allāh ﷻ in Zijn nobele boek hoogst persoonlijk de geliefde Profeet ﷺ genoemd als:

بَشِيْرًا en نَذِيْرًا

„...*brenger van goed nieuws* en *waarschuwer."* (2:119)

رَءُوْفٌ en رَّحِيْمٌ

„...*zeer genadig gezind* en *uiterst barmhartig."* (9:128)

رَحْمَةً لِّلْعٰلَمِيْنَ

„...een *genade voor alle werelden."* (21:107)

[9] De Ṣaḥīḥ Muslim bevat dit woord niet. De overlevering in de Musnad van al-imām Aḥmad bevat het echter wel.

[ZIJN OPGROEIEN, REIS EN HUWELIJK]

De geliefde Profeet ﷺ groeide na het overlijden van zijn vader op als een wees[10] en kwam onder de zorg van zijn grootvader van vaderszijde ᶜAbdul-Muṭṭalib. Echter nadat ook zijn grootvader kwam te overlijden, nam zijn oom van vaderszijde, genaamd Abū Ṭālib de verantwoordelijkheid van zijn zorg op zich.

Allāh ﷻ beschermde de Profeet ﷺ van de duivelse normen en tradities der onwetenden (polytheïsten).[11] Allāh schonk de Profeet ﷺ zo'n goede kwaliteiten en eigenschappen, dat hij bekend stond onder de mensen om zijn betrouwbaarheid. Zijn eigen volk betuigde van zijn betrouwbaarheid, zijn waarheidsgetrouw zijn en zijn kuisheid.

Toen de geliefde Profeet ﷺ nog een jongen van ongeveer 12 jaar oud was, ondernam hij met zijn oom Abū Ṭālib een reis naar groter Syrië totdat zij Buṣrā bereikten. Het was daar dat een priester genaamd Baḥīrā de nog jonge Muḥammad ﷺ met al zijn kwaliteiten herkende [als een Profeet van Allah ﷻ]. Baḥīrā nam hem bij de hand en verklaarde: *„Dit is de leider der werelden, dit is de boodschapper van de Heer der werelden. Hij is gezonden als een genade voor de werelden!"*

Baḥīrā werd gevraagd hoe hij dit wist. Hierop antwoordde hij: *„Toen jullie* [*met Muḥammad* ﷺ] *van al-ᶜAqabah kwamen, vielen alle bomen en stenen knielend neder. Zulke schepselen buigen alleen voor een Profeet. Daarnaast vinden wij vermeldingen omtrent hem in onze geschriften."* Uit vrees voor dat de joden[12] de Profeet Muḥammad ﷺ iets zouden aan doen wanneer ze hem

---

[10] Volgens de islamitische definitie is de nobele Profeet ﷺ dus een wees (Yateem). Volgens de Nederlandse definitie wordt een kind die één van zijn ouders verliest een halve wees genoemd. De geliefde Profeet ﷺ verloor echter ook zijn heilige moeder kort daarna.

[11] Zie voetnoot 17 over Maᶜṣūm.

[12] Hiermee worden geen joden qua ras bedoeld, omdat er ook joodse metgezellen bestaan die moslim zijn geworden.

zouden vinden, vroeg Baḥīrā Abū Ṭālib om met Muḥammad ﷺ terug te keren.

[Toen de Profeet ﷺ opgroeide tot een jonge man,] vertrok hij voor een tweede keer naar Syrië om handel te drijven namens de adellijke Khadīdjah. Met hem samen was Maysarah, die de slaaf was van Khadīdjah. De geliefde Profeet ﷺ was namelijk onderweg naar de markt van Buṣrā [waar hij handel dreef. Khadīdjah was zo verheugd met de winst die Muḥammad ﷺ maakte, en zo enorm onder de indruk van zijn eerlijkheid en koninklijke karakter dat ze een aanzoek deed voor het huwelijk.]

Hij trouwde hierop met Khadīdjah en hij was op dat moment 25 jaar oud.

In context wordt hiermee de corrupte joden bedoeld die ontrouw waren aan God, die de nobele Profeet Jezus عليه السلام probeerden te vermoorden, zoiets goedkeuren en uit jaloezie dus een Arabische Profeet niet zouden accepteerden. Er is geen sprake van anti-semitisme daar de nobele Profeet ﷺ geen onderscheid aanleert qua ras, maar wel een verschil in godvrezendheid. Een duidelijk bewijs hiervan is dat de geschiedenis getuige is van grootse Joodse metgezellen van de geliefde Profeet ﷺ die de islam accepteerden en vandaag de dag als kronen op de hoofden van moslims geacht worden. Zij zijn tevreden met Allāh en Allāh is tevreden met hen.

[DE EERSTE OPENBARING]

Toen Muḥammad de leeftijd van 40 jaar bereikte, begunstigde Allāh ﷻ hem met Zijn uitzonderlijke eer, namelijk Allāh ﷻ koos hem uit om Zijn boodschap (Waḥy) over te brengen.

Dit vond plaats toen hij zich bevond in de grot Ḥiraā' – in een berg te Makkah – middels de aartsengel Djibriēl (Gabriël) عليه السلام die tot hem verscheen.

Hij verkondigde hierop de islam en verbleef in Makkah voor 13 jaar. Anderen vermeldden 15 jaar en weer anderen 10 jaar. Echter is de eerste (13) het correcte.

Ten tijde van zijn verblijf in Makkah placht hij het gebed te verrichten zich wendende tot de Bayt al-Maqdis[13] (dat in Jeruzalem is). Echter, de geliefde Profeet ﷺ heeft nimmer met zijn rug richting de al-Kaᶜbah gebeden naar de Bayt al-Maqdis toe. Sterker nog de Kaᶜbah was altijd voor hem recht in lijn met de Bayt al-Maqdis. Zo bleef hij ook het gebed verrichten na zijn komst in al-Madīnah voor een periode van 17 of 16 maanden.

[ZIJN EMIGRATIE]

De geliefde Profeet Muḥammad ﷺ emigreerde [van Makkah] naar al-Madīnah samen met Abū Bakr al-Ṣiddīq en ᶜĀmir b. Fuhayrah, de vrijgezette slaaf van Abū Bakr.

Hun gids was ᶜAbdullāh b. Urayqit al-Laythiyy die een ongelovige was. Van hem is niet bekend of hij de islam had geaccepteerd.

De geliefde Profeet ﷺ verbleef in al-Madīnah voor ongeveer 10 jaar.

[13] Het heilig huis wordt ook wel als *Bayt al-Muqaddas* uitgesproken.

[ZIJN OVERLIJDEN]

De geliefde Profeet ﷺ kwam te overlijden[14] toen hij 63 jaar oud was. Enkelen vermeldden 65 jaar, anderen 60 jaar. Het eerste is echter wat het meest correct is.

Zijn overlijden vond plaats op een vroege maandagmiddag, nadat 12 nachten van de maand Rabiēᶜ al-Awwal verstreken waren. Enkelen vermeldden dat het na twee nachten was, en weer anderen dat het aan het begin van de maand was.

Hij werd begraven op een dinsdagnacht. Enkelen vermeldden dat het een maandagnacht was. [De geliefde Profeet ﷺ was ontzettend ziek voor zijn heengaan.] Zijn ziekte voor zijn heengaan duurde 12 dagen. Enkelen vermeldden dat het 14 dagen was.

Zijn lichaam werd gewassen (dodenwassing) door ᶜAliyy b. Abū Ṭālib, de oom van de geliefde profeet ﷺ namelijk al-ᶜAbbās, door al-Faḍl b. al-ᶜAbbās, Qutham b. al-ᶜAbbās; Usāmah b. Zayd en Shuqrān, die zijn vrijgezette slaven waren. Deze wassing was bijgewoond door ᶜAws b. Khawlā al-Anṣāriyy.

---

[14] Wees er op attent dat vele grote geleerden van de Ahl al-Sunnah middels vele Aḥādīth en commentaren van de nobele Qur'ān hebben aangetoond dat de nobele Profeten levend zijn in hun graven. Hun dood is slechts in de zin dat de ziel tijdelijk hun lichaam verlaat om aan de goddelijke uitspraak te voldoen: *„Elke ziel zal van de dood proeven."* (3:185) Het is dus niet tegenstrijdig met de Qur'ān om te geloven dat de Profeten fysiek levend zijn. Sterker nog: er is een expliciet citaat van de nobele Profeet ﷺ dat het voor de grond verboden is om de lichamen van de Profeten aan te tasten omdat ze levend zijn en voorziening ontvangen. (Ibn Mādjah 1637)

Daarnaast blijft het huwelijk van een Profeet nog steeds in stand, zelfs na zijn zichtbare overlijden, in tegenstelling tot overige overledenen zoals de martelaren.

In het kort, de stelling dat de Profeten levend zijn na de dood is niet in tegenstrijd met de Qur'ān en Sunnah maar is in lijn met de bronnen. Dit is thans de reden dat de grote Muḥaddithiēn en een overweldigende groep geleerden van de Ahl al-Sunnah dit standpunt innemen.

Zijn doodskleed bestond uit drie (3) witte kleden afkomstig van Saḥūliyyah, een stad in Jemen. Er was geen sprake van het dragen van een hemd of een tulband.

De moslims verrichtten allen individueel het dodengebed (Djanāzah) zonder een imām.

Een rood gekleurde kleed was onder hem gespreid, welke hij placht te gebruiken om zich te bedekken.
De personen die zijn graf binnentraden waren: Al-ᶜAbbās, ᶜAliyy, al-Faḍl b. al-ᶜAbbās, Qutham en Shuqrān. Zijn rustplaats werd met negen (9) blokken stenen bedekt.

Hij werd begraven op de plek waar hij kwam te overlijden, namelijk in de omgeving van zijn bed. De groef voor zijn graf werd uitgegraven in zijn huis, namelijk het verblijf van ᶜĀ-ishah ﵂.
Later zijn Abū Bakr en ᶜUmar naast[15] hem begraven.

[15] Dit was met instemming van de nobele metgezellen waaronder de reine echtgenotes. Dat beiden zijn begraven naast de geliefde Profeet ﷺ duidt op de status die zij hadden bij de geliefde Profeet ﷺ. Deze zijn exact zo intact gelaten in de tijd van ᶜUthmān, ᶜAliyy en zelfs al-imām al-Ḥasan. Zij waren op aarde de grootvizieren van de geliefde Profeet ﷺ, zoals Djibriēl en Miekaā-iēl عليهما السلام dat zijn in de hemelen.

ZIJN KINDEREN

[ZIJN ZONEN]

De geliefde Profeet ﷺ had drie zonen:

Al-Qāsim, van wie hij zijn bijnaam kreeg. Hij werd geboren in Makkah nog voordat de geliefde Profeet ﷺ zijn profeetschap aankondigde. Hij stierf echter op tweejarige (2) leeftijd. Over hem heeft Qatādah vermeld: *„Hij leefde in Makkah totdat hij in staat was om te lopen."*

ᶜAbdullāh, werd ook wel al-Ṭayyib en al-Ṭāhir genoemd. Dit was omdat hij werd geboren toen de islam al was geopenbaard.

Enkelen menen dat met de namen van al-Ṭāhir en al-Ṭayyib, andere zonen van de geliefde Profeet ﷺ worden bedoeld. Het eerste is echter de juiste opinie.

Ibrāhīm عليه السلام[16], werd geboren in al-Madīnah en overleed in het tiende jaar van de Hidjrah op een leeftijd van 17 of 18 maanden.

Er is een valse toeschrijving aan de geliefde Profeet ﷺ dat hij een zoon had genaamd ᶜAbdul-ᶜUzzā (slaaf van de afgod). Maar Allāh ﷻ heeft zijn geliefde Profeet ﷺ gereinigd[17] en beschermd van het verrichten van ongeloof en verboden daden, [zoals het geven van een polytheïstische naam].

---

[16] In essentie is er volgens de islamitische wetgeving niets mis mee dat er عليه السلام is gebruikt voor de zoon van de geliefde Profeet ﷺ zonder daarvoor dit toegewenst te hebben voor de Profeet ﷺ. Voorzeker zijn deze notabelen het waardig dat de natie de vrede en zegeningen van Allāh op hun toewenst. Waar in islamitische decreten voor is gekomen dat een exclusieve vredewensing niet is toegestaan, is vanwege de verwarring met andere groeperingen die het huishouden van de geliefde Profeet ﷺ tot profeten en semi-goden verheffen en met deze intentie deze vredewens gebruiken.

[17] In de context van de islamitische wetgeving en het credo wordt dit Maᶜṣūm genoemd. Hiermee wordt een beloofde bescherming bedoeld waardoor het *plegen* van ongeloof en polytheïsme onmogelijk wordt. De reine Profeten zijn voorafgaande aan het verkrijgen van het profeetschap en ná het verkrijgen van het profeetschap rein van het plegen van of promoten

[ZIJN DOCHTERS]

Zaynab werd geschonken in het huwelijk aan Abul-ᶜĀṣ b. al-Rabiēᶜ b. ᶜAbdul-ᶜUzzā b. ᶜAbd Shams. Hij was de zoon van haar tante van moederszijde namelijk van Hālah bint Khuwaylid.

Zij beviel van ᶜAliyy die stierf toen hij nog een klein jongetje was. Zij beviel ook van Umāmah die de geliefde Profeet ﷺ droeg terwijl hij het gebed aan het verrichten was. ᶜAliyy [b. Abū Ṭālib] trouwde Umāmah nadat Fāṭimah overleed.

Fāṭimah, de dochter van de Profeet ﷺ, werd geschonken in het huwelijk aan ᶜAliyy b. Abū Ṭālib. Zij beviel van *al-Ḥasan*, *al-Ḥusayn* en *Muḥassin*, die stierf tijdens zijn jeugd. Ook gaf zij de geboorte aan *Umm Kulthūm*, die in het huwelijk aan ᶜUmar b. al-Khaṭṭāb werd geschonken. Ook beviel zij van *Zaynab*, die in het huwelijk aan ᶜAbdullāh b. Jaᶜfar b. Abū Ṭālib werd geschonken.

Ruqayyah, de dochter van de Profeet ﷺ werd in het huwelijk geschonken aan ᶜUthmān b. ᶜAffān en kwam ook bij hem te overlijden.

Na haar dood trouwde hij met haar zuster Umm Kulthūm [die betreft een andere Umm Kulthūm]. Ook zij kwam te overlijden tijdens haar huwelijk.

Ruqayyah gaf de geboorte aan een zoon die ᶜAbdullāh heette. Heer ᶜUthmān verkreeg zijn bijnaam vanwege hem [als Abū ᶜAbdullāh].

---

tot ongeloof, waarop er een consensus rust. Iemand die beweert dat de geliefde Profeet ﷺ ongelovigen heeft aangespoord om afgoden aan te roepen, is dus een persoon die de consensus tegenspreekt. Meer over de ontleding van dit geloofspunt verwijs ik u graag naar het artikel: *de Profeten zijn rein van ongeloof en polytheïsme met een consensus* uitgegeven door Qur'ān-instituut al-Ḥusayn.

Zonder enig dispuut [onder de geschiedkundigen] tellen de dochters van de geliefde Profeet ﷺ er vier (4).

Wat betreft de zonen is de correcte opinie dat het er drie (3) waren.

[Vóór de openbaring van de islam] kwamen op volgorde van geboorte: al-Qāsim, Zaynab, Ruqayyah, Fāṭimah en dan Umm Kulthūm.

Hierna zijn ten tijde van de islam ᶜAbdullāh geboren; en Ibrāhīm in al-Madīnah.

Allen waren van Khadīdjah, op Ibrāhīm na, die geboren was van Māriyah al-Qibṭiyyah (de koptische).

Alle kinderen stierven ten tijde van de geliefde Profeet ﷺ, op Fāṭimah na, die zes maanden na zijn dood kwam te overlijden.

ZIJN ḤADJJ EN ᶜUMRAH

Hammām b. Yaḥyā overlevert dat Qatādah zei: „Ik vroeg Anas: ‚*Hoe vaak heeft de Profeet ﷺ de Ḥadjj (pelgrimstocht) verricht?*' Waarop hij antwoordde: ‚*Eén Ḥadjj en viermaal de ᶜUmrah: De ᶜUmrah van de Profeet ﷺ toen de polytheïsten hem tegenhielden van de Kaᶜbah; de tweede ᶜUmrah in het navolgende jaar baserend op de vredesovereenkomst, de ᶜUmrah van al-Jiᶜrānah, daar hij de oorlogsbuit van Ḥunayn verdeelde in Zsu al-Qaᶜdah; en de ᶜUmrah ten tijde van zijn [afscheids-]Ḥadjj.*' Ṣaḥīḥ Muttafaq ᶜAlayh [Bukhāriyy 1778, Muslim 2153]

Deze werden allen verricht na zijn emigratie naar al-Madīnah. Wat betreft het aantal keren dat de geliefde Profeet ﷺ de Ḥadjj en ᶜUmrah heeft verricht toen hij nog in Makkah was, is deze informatie niet bewaard gebleven.

Het was de Ḥadjjah al-Wadāᶜ (de Ḥadjj van de afscheid) waarin hij tot de mensen sprak en afscheid nam met de volgende woorden:

عَسَىٰ أَلَّا تَرَوْنِي بَعْدَ عَامِي هَٰذَا.

„Wellicht dat jullie mij na dit jaar niet meer zullen zien."

[Muslim 1297 van Ḥadīth Djābir, Aḥmad met soortgelijke woorden]

ZIJN EXPEDITIES

De geliefde Profeet ﷺ *nam persoonlijk deel aan* 25 veldslagen, wat bekend staat als Ghazwah. Dit is wat bevestigd is geweest door grote biografen als Muḥammad b. Isḥāq, Abū Maᶜsjar, Mūsā b. ᶜUqbah en overigen. Anderen menen dat het er 27 waren. Daarentegen *verzond* hij rond de 50 expedities *waarbij hij niet persoonlijk aanwezig was*, wat bekend staat als Sariyyah[18].

De geliefde Profeet ﷺ streed hoogst persoonlijk mee in negen (9) veldslagen: (1) Badr, (2) Uḥud, (3) Khandaq (greppel), (4) Banū Qurayẓah, (5) Banū al-Muṣṭaliq, (6) Khaybar, (7) de overwinning van Makkah, (8) Ḥunayn en (9) al-Ṭaā-if.

Anderen vermeldden dat hij ﷺ ook streed in Wādiē al-Qurā, in al-Ghābah en ten tijde van de veldslag tegen Banū al-Naḍīr.

ZIJN SCHRIJVERS EN GEZANTEN

Zijn schrijvers bestonden uit:

Abū Bakr al-Ṣiddīq, ᶜUmar b. al-Khaṭṭāb, ᶜUthmān b. ᶜAffān, ᶜAliyy b. Abū Ṭālib, ᶜĀmir b. Fuhayrah, ᶜAbdullāh b. al- Arqam al-Zuhriyy, Ubayy b. Kaᶜb, Thābit b. Qays b. Sjammās, Khālid b. Saᶜiēd b. al-ᶜĀṣ, Ḥanẓalah b. al-Rabiēᶜ al-Asa-diyy, Zayd b. Thābit, Muᶜāwiyah b. Abū Sufyān en Sjuraḥ-bīl b. Ḥasanah.

Met name Muᶜāwiyah b. Abū Sufyān en Zayd b. Thābit werden het meest hiervoor aangesteld en waren het meest gespecialiseerd[19] hierin.

---

[18] In de meeste Arabische werken zult u het meervoud tegenkomen wat Sarāyā is.

[19] Dit houdt niet in dat de overige schrijvers dat niet waren. Het is slechts een overtreffing in perfectie. Allen schreven en noteerden op zo'n wijze dat er geen misverstand over kon bestaan in wat er gedicteerd en genoteerd is geweest. Daarnaast controleerde de geliefde Profeet ﷺ het geschrevene persoonlijk. Deze geschreven verzen werden daarna direct verspreid en gememoriseerd. Er was dus sprake van nazorg in de bescherming van de Qur'ān

De nobele Profeet ﷺ zond ᶜAmr b. Umayyah al-Ḍamriyy naar al-Nadjjashiyy (koning van Ethiopië). Zijn naam was Aṣ-ḥamah, hetgeen *een geschenk* betekent. Hij ontving het perkament van de heilige Profeet ﷺ, plaatste dit op zijn ogen, kwam van zijn bed af en zetelde op de grond. Hij accepteerde de islam en was voorbeeldig in zijn geloof. Hij accepteerde de islam in het bijzijn van Djaᶜfar b. Abū Ṭālib en zijn metgezellen.

Het is bewezen dat de Profeet van Allāh ﷺ het dodengebed voor hem verricht had op de dag van zijn overlijden. Enkele overleveraars meldden dat er altijd licht op zijn graf gezien kon worden.

De geliefde Profeet ﷺ zond Diḥyah b. Khalīfah al-Kalbiyy naar Caesar, de keizer van Rome. Zijn naam was Heraclius.

Caesar vroeg omtrent de geliefde Profeet ﷺ [namelijk hij trok de tekenen na] en was zeker van zijn Profeetschap. Hij wilde graag de islam accepteren, echter lieten zijn onderdanen hem dat niet toe. Uit vrees voor het verliezen van zijn koninkrijk onthield hij zich ervan.

---

op meerdere wijzen: 1. schrift 2. memorisatie 3. onderlinge recitatie 4. nacontrole door de geliefde Profeet ﷺ 5. het dagelijkse gebed waarin deze verzen aan legio metgezellen gereciteerd zijn geweest 6. de dialecten (Lughāt) waarin het is nedergedaald.

Zou er een metgezel iets fout reciteren, dan werd dit direct gerectificeerd en aan de geliefde Profeet ﷺ voorgelegd. Er rust een consensus van alle metgezellen op hetgeen geschreven is van de Qur'ān als absoluut (Tawqīfiyy). Deze is vervolgens middels massatransmissie tot ons overgebracht, waardoor vervalsing onmogelijk is. De Profeet ﷺ is Maᶜṣūm (rein van het maken van fouten) in het dicteren van de boodschap, alsook in het nakijken daarvan. *„Voorzeker hebben Wij de Qur'ān nedergezonden, en voorzeker beschermen Wij hem [van vervalsing].”* (15:9)

De geliefde Profeet ﷺ zond ᶜAbdullāh b. Ḥuzsāfah al-Sahmiyy naar Kisrā, de Perzische keizer. Kisrā scheurde de brief van de geliefde Profeet ﷺ in stukjes. Hierop vermeldde de geliefde Profeet ﷺ:

مَزَّقَ اللهُ مُلْكَهُ

„Moge Allāh zijn rijk verscheuren." [Bukhāriyy 4424 m.a.w.]

[Allāh ﷻ verhoorde dit gebed van de geliefde Profeet ﷺ.] Het koninkrijk van Kisrā, en het rijk van zijn volk werd verscheurd en compleet uiteengedreven.

De geliefde Profeet ﷺ zond Ḥāṭib b. Abū Baltaᶜah al-Lakhmiyy naar al-Muqawqis, de leider van Alexandrië en Egypte. Al-Muqawqis ontving het bericht met veel respect en goede woorden, maar hield zich toch achterwege. Hij accepteerde de islam niet, maar gaf Māriyah al-Qibṭiyyah en haar zuster Sīrīn, als geschenk aan de geliefde Profeet ﷺ. De geliefde Profeet ﷺ gaf vervolgens Sirīn als geschenk aan Ḥassān b. Thābit. Zij gaf hem later een zoon genaamd ᶜAbdur-Raḥmān b. Ḥassān.

De geliefde Profeet ﷺ zond ᶜAmr b. al-ᶜĀṣ naar de twee koningen van Oman: Djaᶜyfar en ᶜAbd, namelijk de zonen van al-Djulandiyy die tot de stam al-Azd behoorden. Op dat moment was Djayfar de heerser.

Beide broeders accepteerden de islam en waren standvastig in hun godsdienst. Zij belastten ᶜAmr b. al-ᶜĀṣ met de verantwoordelijkheid om de armenbelasting te innen en overige zaken van de islam. ᶜAmr b. al-ᶜĀṣ nam deze verantwoordelijkheid op zich tot het heengaan van de geliefde Profeet ﷺ.

De geliefde Profeet ﷺ zond Saleeṭ b. ᶜAmr b. al-ᶜĀmiriyy naar Hawzsah b. ᶜAliyy al-Ḥanafiyy te al-Yamāmah. Hawzsah ontving hem en eerde Saleeṭ uitbundig en schreef naar de geliefde Profeet ﷺ: *„Wat is*

hetgeen waartoe u de mensen uitnodigt toch prachtig en subliem. Ik ben de verkondiger en poëet van mijn volk. Aldus wijs mij een positie toe." De nobele Profeet ﷺ weigerde het voorstel en zodoende accepteerde Hawzsah de islam niet. Hawzsah stierf in het jaar van de overwinning van Makkah.

De boodschapper van Allāh ﷺ zond Sjudjāᶜ b. Wahb al-ᶜAsadiyy naar al-Ḥārith b. Abū Sha-mir al-Ghassāniyy de koning van Balqaā', welke een provincie is in groter Syrie (Levant). Sjudjāᶜ verklaart: *„Ik ontmoette hem in Ghūṭah in Damascus. Al-Ḥārith las de brief [die de Profeet ﷺ had verzonden] en wierp daarna deze op de grond en zei: ‚Ik zal hem aanvallen!"'* Ondanks zijn volste intentie hiertoe, werd hij tegengehouden door Caesar.

De nobele Profeet ﷺ zond al-Muhādjir b. Abū Umayyah al-Makhzūmiyy naar al-Ḥārith al-Himyariyy, die een aangestelde gouverneur was van Jemen.

Hij zond ook al-ᶜAlaā' b. al-Ḥaḍramiyy naar al-Munzsir b. Sāwā al-ᶜAbdiyy, die een koning was van Bahrain. Hij zond hem een brief met een uitnodiging tot de islam, die hij accepteerde en waar hij standvastig op bleef.

De geliefde Profeet ﷺ zond ook Abū Mūsā al-Ashᶜariyy en Muᶜāzs b. Djabal al-Anṣāriyy naar het volk van Jemen. Zij nodigden het volk uit tot de islam. Zowel de meerderheid van het volk alsook de heersers accepteerden de islam met toewijding zonder enige strijd.

ZIJN OOMS EN TANTES

[ZIJN OOMS VAN VADERSZIJDE]

De geliefde Profeet ﷺ kende 11 ooms en tantes bij elkaar. Van hen zijn:

Al-Ḥārith, de oudste onder de zonen van ᶜAbdul-Muṭṭalib. ᶜAbdul-Muṭṭalib werd vernoemd naar hem. Enkele van de zonen en kleinzonen van al-Ḥārith hebben het gezelschap van de geliefde Profeet ﷺ verkregen, met andere woorden: ze behoorden tot de metgezellen.

Qutham, die overleed toen hij nog jong was. Hij was de broer van al-Ḥārith van moederszijde.

Al-Zubayr b. ᶜAbdul-Muṭṭalib was één van de nobelen van Quraysh.

Zijn zoon was ᶜAbdullāh b. Zubayr. Hij was getuige van de veldslag van Ḥunayn met de geliefde Profeet ﷺ, waar hij zijn dapperheid op die bewuste dag bewees. Hij verkreeg het martelaarsschap in Adjnādīn, [in groter Syrië]. Er is overgeleverd dat [ten tijde van de veldslag] zijn lijk omringd was met de lichamen van zeven anderen die hem gedood hadden en hij hen.

Ḍubāᶜah bint al-Zubayr was een Ṣaḥābiyyah[20] van de geliefde Profeet ﷺ.

Umm al-Ḥakeem bint al-Zubayr was dat ook. Zij heeft van de geliefde Profeet ﷺ overgeleverd.

Ḥamzah b. ᶜAbdul-Muṭṭalib, [ook wel bekend als] de leeuw van Allāh ﷻ en de leeuw van de Profeet ﷺ. Hij was ook de zoogbroeder van de

[20] Vrouwelijke vorm van het woord metgezel (Ṣaḥābiyyah), namelijk iemand die in de status van geloof de Profeet ﷺ in zijn tijdperk heeft mogen ontmoeten en als een gelovige stierf.

geliefde Profeet ﷺ. Hij accepteerde de islam in het beginstadium, emigreerde naar al-Madīnah, nam deel aan de veldslag van Badr en verkreeg het martelaarschap op de dag van Uḥud. Hij had geen nakomeling behalve één dochter.

Abul-Faḍl al-ʿAbbās b. ʿAbdul-Muṭṭalib accepteerde de islam en was een voorbeeldige moslim. Hij behoorde tot hen die emigreerden naar al-Madīnah.

Hij was drie (3) jaar ouder dan de geliefde Profeet ﷺ.

Hij had 10 zonen waarvan drie (3) tot de metgezellen van de geliefde Profeet ﷺ behoorden: al-Faḍl, ʿAbdullāh en Qutham. Hij overleed in de 32ste van de Hidjrah te al-Madīnah tijdens de heerschappij van de kalief ʿUthmān b. ʿAffān.

Hij, al-Zubayr en Ḥamzah waren de enigen van de ooms aan vaderszijde, die de islam hadden geaccepteerd.

Abū Ṭālib b. ʿAbdul-Muṭṭalib zijn naam was in realiteit ʿAbd Manāf. Hij was de broeder van ʿAbdullāh (vader van de geliefde Profeet ﷺ) en ʿĀtiqah van moederszijde. ʿĀtiqah was de persoon die een droom had over de [nog plaats te vinden] veldslag van Badr. Hun moeder was Fāṭimah bint ʿAmr b. ʿĀa-izs b. ʿImrān b. Makhzūm.

Hij had vier (4) zonen: Ṭālib – die stierf als een ongelovige, daarentegen ʿAqīl, Djaʿfar en ʿAliyy – waren metgezellen van de geliefde Profeet van Allāh ﷺ. Umm Hāni', die een van zijn dochters was, behoorde tot de Ṣaḥābiyyāt van de geliefde Profeet ﷺ. Haar naam was Fākhitah. Er wordt gezegd dat haar naam eigenlijk Hind was.

Andere overleveraars vermeldden dat hij nog een dochter had, genaamd Djumānah.

Abū Lahab b. ᶜAbdul-Muṭṭalib, zijn echte naam was ᶜAbdul-ᶜUzzā. Zijn vader gaf hem de bijnaam Abū Lahab vanwege de schoonheid van zijn gezicht.

Tot zijn kinderen behoorden ᶜUtbah en Muᶜattab, beiden bleven standvastig bij de geliefde Profeet ﷺ tijdens de veldslag van Ḥunayn en Durrah. Deze kinderen behoorden tot de metgezellen van de geliefde Profeet ﷺ.

Hij had een andere zoon genaamd ᶜUtaybah die op ongeloof stierf. Hij werd gedood door een leeuw in al-Zarqaā' in groter Syrië. Dit gebeurde nadat de geliefde Profeet ﷺ hiervoor een smeekbede tot Allāh ﷻ verrichtte.

Daarnaast was er ook ᶜAbdul-Kaᶜbah.

Ook was er Ḥa-djl wie in werkelijkheid al-Mughīrah was.

Daarnaast ook Ḍirār, die de broeder was van al-ᶜAbbās van moederszijde.

Ook was er al-Ghaydāq die zo werd genoemd omdat hij de meest vrijgevige was van de stam Quraysh en het meest gastvrij was.

[ZIJN TANTES VAN VADERSZIJDE]

De geliefde Profeet ﷺ kende zes (6) tantes van vaderszijde.

Ṣafiyyah bint ᶜAbdul-Muṭṭalib accepteerde de islam en emigreerde naar al-Madīnah. Ze was de moeder van al-Zubayr b. al-ᶜAwwām. Ze kwam te overlijden in al-Madīnah ten tijde van het leiderschap van ᶜUmar b. al-Khaṭṭāb ؓ.

---

[21] In andere manuscripten komen er Ḥa-djal, Ḥadjl en Ḥidjl voor.

Ze was de zuster van Ḥamzah van moederszijde.

Over ᶜĀtiqah bint ᶜAbdul-Muṭṭalib wordt gezegd dat zij de islam geaccepteerd had. Ze had een droom over de [nog plaats te vinden] veldslag van Badr. Ze was getrouwd met Abū ᶜUmayyah b. al-Mughīrah b. ᶜAbdullāh b. ᶜUmar b. Makhzūm.

Ze gaf geboorte aan ᶜAbdullāh, Zuhayr en Qarībah al-Kubrā. ᶜAbdullāh accepteerde de islam en was een metgezel.

Arwā bint ᶜAbdul-Muṭṭalib was getrouwd met ᶜUmayr b. Wahb b. ᶜAbdud-Dār b. Quṣayy.

Ze gaf geboorte aan Ṭulayb b. ᶜUmayr, één van de eersten die de emigratie verrichtten. Hij vocht mee in de veldslag van Badr, werd een martelaar in Ajnādīn en liet geen kinderen na.

Umaymah bint ᶜAbdul-Muṭṭalib was getrouwd met Djaḥsj b. Ri-āb.

Ze gaf geboorte aan ᶜAbdullāh, die een martelaar werd op de dag van Uḥud. Ook had ze Abū Aḥmad die een blinde poëet was genaamd ᶜAbd. Ze bracht ook Zaynab ter wereld, die de echtgenote was van de Profeet ﷺ. Ook gaf ze geboorte aan Ḥabībah en Ḥamnah. Allen van hen waren metgezellen van de geliefde Profeet ﷺ. Umaymah had ook een zoon genaamd ᶜUbaydullāh b. Djaḥsj die de islam omarmde maar later een christen werd. Hij stierf als een ongelovige in Ethiopië.

Barrah bint ᶜAbdul-Muṭṭalib was getrouwd met ᶜAbdul-Asad b. Hilāl b. ᶜAbdullāh b. ᶜUmar b. Makhzum.

Ze bracht Abū Salamah ter wereld, zijn echte naam was ᶜAbdullāh. Hij was de voorgaande echtgenoot van Umm Salamah, [Umm Salamah] die de echtgenote was van de geliefde Profeet ﷺ. Na ᶜAbdul-Asad trouwde

Barrah met Abū Rahm b. ᶜAbdul-ᶜUzzā b. Abū Qays. Zij bracht hem Abū Sab-rah[22] b. Abū Rahm ter wereld.

Umm Ḥakeem, wiens naam al-Bayḍaā' bint ᶜAbdul-Muṭṭalib was. Ze was getrouwd met Kurayz b. Rabīᶜah b. Ḥabīb b. ᶜAbd Shams b. ᶜAbd Manāf.

Ze was de moeder van ᶜArwā bint Kurayz, die de moeder van ᶜUthmān b. ᶜAffān is رضي الله عنه .

[22] In een andere manuscript staat er Abū ᶜAbrah

ZIJN ECHTGENOTES

VREDE EN ZEGENINGEN ZIJ MET HEM EN HEN

De eerste vrouw met wie de geliefde Profeet ﷺ trouwde was:

Khadīdjah bint Khuwaylid b. Asad b. ᶜAbdul-ᶜUzzā b. Quṣayy b. Kilāb. Hij trouwde met haar toen hij 25 jaar oud was.

Ze bleef[23] met hem zelfs tot en met het punt dat Allāh ﷻ hem uitkoos als Zijn boodschapper. Zij was zijn meest vertrouwde adviseur. Volgens

---

[23] Deze vermelding dient niet licht opgenomen te worden, omdat de situatie waarin vrouwe Khadīdjah aan hem trouw bleef bijzonder uniek was. Ze bleef de geliefde Profeet ﷺ in zulke moeilijke en harde situaties trouw, waar menigeen anderen vertrokken zouden zijn. U dient te begrijpen dat al hetgeen de Profeet ﷺ meemaakte, ook van invloed was op Khadīdjahs mentale en fysieke toestand en haar status in de maatschappij. De geliefde Profeet ﷺ riep in de begintijd van de islam in zijn eentje op tot het zuivere monotheïsme, terwijl in Makkah polytheïsme als norm en standaard gold. De stamleden kenden niets anders, zij waren ontzettend trots op hun beelden en waren zeer koppig in hun overtuiging. De Profeet Muḥammad ﷺ kwam dus met iets dat totaal tegen de gewoonte en norm in ging. Hij werd daarom gezien als een godslasteraar, iemand die verraad pleegde aan de stam, iemand die 'Fitnah' zaaide en werd beschuldigd als iemand die uit was op macht. Zelfs zijn bloedeigen familieleden keerden zich tegen hem en beschouwden hem als een absolute vijand. Zijn buren en eigen stamleden beledigden hem, wierpen stenen naar hem, wierpen afval op hem, hij werd uitgemaakt voor een dorpsgek – wij zoeken onze toevlucht tot Allāh tegen zo'n onrecht –, hij werd het mikpunt van spot, werd beschuldigd van tovenarij, van bedrog en overige laster. Mensen werden gewaarschuwd om niet naar hem te luisteren omdat hij hen anders zou doen dwalen.

Het waren geen doorsnee vijanden die deze propaganda voerden. Nee, het waren de meest intellectuelen en de meest gerespecteerde polytheïsten van de stad, mensen wiens woorden heel hoog in aanzien werden gehouden. U kunt begrijpen wat voor een impact dit wel niet gehad zou moeten hebben op de geliefde Profeet ﷺ en op Sayyidah Khadīdjah? Dit waren momenten waarin elk ander persoon met een zuiver en zacht hart zou breken, zou twijfelen aan zichzelf en aan de missie die voortgezet zou moeten worden. Het waren op zulke cruciale momenten dat vrouwe Khadīdjah zich achter haar echtgenoot schaarde, naast hem bleef staan en de haat en onterechte "schande" tezamen tegemoet ging. In plaats van weg te lopen om deze gevolgen te ontlopen, bleef ze in hem geloven, troostte ze hem en sprak ze het profetische hart moed en overtuiging in. Ze offerde al haar geld op voor de missie van de geliefde Profeet ﷺ. Het waren haar woorden waarmee Allāh ﷻ het Profetische hart mede gerust deed stellen en hem deed herinneren aan zijn oprechte en eervolle karakter, zijn waarheidsgetrouwheid en dat zijn missie het rechte pad is. De waarheid is dat Allāh ﷻ deze eerste

de meest correcte opinie, overleed ze drie (3) jaar voor de emigratie. Anderen menen dat haar heengaan vijf (5) jaar voor de emigratie was, waartegen anderen menen dat het vier (4) jaar was.

De geliefde Profeet ﷺ trouwde daarna met:

Sawdah bint Zamᶜah b. Qays b. ᶜAbd Shams b. ᶜAbd Wudd b. Naṣr b. Mālik b. Ḥisl b. ᶜĀmir b. Lu-ayy. Dit vond plaats in Makkah voor de emigratie, maar na de dood van Khadīdjah.

Vrouwe Sawdah was eerder getrouwd geweest met al-Sakrān b. ᶜAmr, de broer van Suhayl b. ᶜAmr. Ze werd oud, samen met de geliefde Profeet ﷺ.

De geliefde Profeet ﷺ wilde van haar scheiden, maar ze gaf haar aangewezen dag op en schonk deze aan ᶜĀ-ishah waarop hij niet van haar scheidde.

De geliefde Profeet ﷺ trouwde ook met ᶜĀ-ishah bint Abū Bakr al-Ṣiddīq twee jaar voor de emigratie in Makkah. Enkelen menen dat het drie jaar was.

Ze was zes (6) jaar[24] oud ten tijde van het huwelijk. Enkelen menen dat het zeven (7) was, maar het eerste is wat het meest correct is. Ze ging pas

---

echtgenote voor de Profeet Muḥammad ﷺ uitkoos van alle vrouwen omdat zij tot de beste der vrouwen behoort. Iemand waarmee het lot van de islam niet alleen op de profetische schouders werd gedragen, maar mede op de schouders van vrouwe Khadīdjah. Over haar heeft de geliefde Profeet ﷺ subliem vermeld: *„Voorzeker, Allah voedde mijn hart met de liefde voor haar"* (Muslim 2435). Moge Allah haar het beste schenken voor haar verdiensten voor de islam en dat zij hand in hand met de Profeet ﷺ de schoonheid van Allāh ﷻ zal aanschouwen op die dag waar de betuigers van Īmān succesvol zullen zijn.

24

HET HUWELIJK MET DE JONGE ᶜĀ-ISHAH

Inleiding

Het gezegende huwelijk van de geliefde Profeet ﷺ met de 6-a-7 jarige ᶜĀ-ishah, is één van de meest besproken huwelijken van deze tijd. Moslims verheugen zich over dat de moeder der gelovigen ᶜĀ-ishah (onze moeder) de eer heeft gehad zich vanaf haar zesjarige leeftijd te

mogen vertoeven in het hof van de geliefde Profeet ﷺ. Het wordt daarom ook gerekend tot één van haar voortreffelijkheden. Toch zijn er in deze tijd individuen die het gezegende huwelijk als reden aanvoeren om de geliefde Profeet ﷺ te beschuldigen van oneervol en immoreel gedrag. Oriëntalisten (islamologen) gaan zelfs zo ver om de handeling van de Profeet ﷺ in deze tijd te omschrijven als een overtreding van de *universele* ethische normen.

Indirect leren islamologen onwetende moslims aan dat vastgestelde wetsbronnen van de islam in deze tijd verworpen mogen worden, of afwijkend van de stelregel anders geïnterpreteerd zouden moeten worden. Hun poging is in realiteit een verwerping van hetgeen verplicht is gesteld voor een moslim: de nobele Profeet ﷺ achten als een absolute maatstaf van het zedelijke *„Voorzeker, er is in het wezen van de gezant van Allāh een perfect voorbeeld"* (Q 33.21). Ze beseffen niet dat de bronnen van de islam die spreken over de legaliteit van een huwelijk met een minderjarige, met doorslaggevende bronnen zijn bewezen. Wanneer de Qur'ān haast in expliciete zin aanduidt dat het huwelijk van een meerderjarige met een minderjarige toegestaan is (zie verderop), of wanneer de Profeet ﷺ dit uitvoert of toestaat, is het onmogelijk voor een moslim om zo'n huwelijk als onethisch te verklaren. De profeten عليهم السلام fungeren juist als een vertegenwoordiger van God in de wetgeving en praktiseren Gods wil. Hun leefwijze navolgen is de enige weg tot Goddelijke tevredenheid: *„Als jullie van Allāh houden volg mij dan"* (Q 3.31). Wanneer expliciet vastgelegd is dat God nimmer tot het onzedelijke beveelt, *„Voorzeker, God gebiedt niet tot het immorele"* (Q 7.28), dan is het vanwege de belofte van God onmogelijk dat Zijn gezant dit wel doet. De nobele Profeten عليهم السلام zijn derhalve absolute vertegenwoordigers van de absolute zeden en zullen nimmer een handeling verrichten die onzedelijk is. Voor meer uitweiding daarover verwijs ik u graag naar het artikel: *De Profeten zijn rein van ongeloof en polytheïsme met een consensus* uitgegeven door Qur'ān-instituut al-Husayn.

U leest een artikel dat het morele aspect van het handelen van de geliefde Profeet ﷺ behandelt, waarbij hij een huwelijk aanging met ᶜĀ-ishah. Het beoogt geen Ḥadīthkundige ontleding daarvan, wat echter wel het onderwerp zal zijn in een apart artikel op de website van Qur'ān-instituut al-Ḥusayn: *De voortreffelijkheid van ᶜĀ-ishah op 6-a-7 jarige leeftijd*. We zullen dit artikel in twee delen opsplitsen:

Het eerste gedeelte van het artikel is bedoeld voor de moslim die gelooft in de waarachtigheid van de Qur'ān en in de vermeldingen van de nobele Profeet ﷺ. Omdat een moslim beide zaken al geaccepteerd heeft als een absolute maatstaf, zou er normaliter geen behoefte moeten zijn aan een rationele uitleg. Omdat voor een moslim is het voldoende dat hij weet of een voorschrift van Allāh afkomstig is en of de Profeet ﷺ zo'n huwelijk toegestaan en of gepraktiseerd heeft. Ondanks dat kan een rationele uitleg wel bijdragen aan een sterker geloof (Iṭminān al-Qalb).

Het tweede deel van het artikel is bedoeld voor de niet-moslim, die de Profeet Muḥammad ﷺ nog niet heeft weten te accepteren als een gezant van God, of twijfelt aan zijn morele karakter. Het is in dat gedeelte dat we de moraliteit van het huwelijk van hem met een minderjarige, middels rationele bewijsvoering zullen trachten aan te tonen.

Middels bewijsvoering zal aangetoond worden dat het verheven karakter van Profeet Muḥammad ﷺ rein van en ver verheven is boven hetgeen van waar hij van wordt beschuldigd, en sterker nog onrechtmatig slachtoffer is van smaad en laster. Ik hoop dat Allāh dit

werk in Zijn hof zal accepteren en dat middels dit artikel een grote smet op de Profeet ﷺ ontnomen zal worden. Ik verklaar dat het goede van Allāh komt en alle lof komt Hem toe.

MOHAMED YASEEN KHAN AL-AZHARI

De discussie

Kort hiervoor is besproken dat in de islam de handeling van een Profeet leidinggevend is voor het bepalen van het morele en het zedelijke. Het is daarom belangrijk om te weten hoe het huwelijk van een minderjarige islamitisch bewezen is omdat als het islamitisch is bewezen, het morele karakter daarmee gelijk ook is bewezen omdat God alleen tot het morele oproept. De islamitische wetgeving hanteert vier bronnen ter bepaling van de wetgeving 1. Qur'ān (het heilige boek van de moslims) 2. Sunnah (de praktijk van de Profeet ﷺ) 3. Idjmāᶜ (consensus) 4. Qiyās (analogie). Een ethische bepaling is dus achterhaalbaar middels één van deze vier bronnen. We zullen hierbij demonstreren dat de moraliteit van het huwelijk vanuit meerdere islamitische bronnen vaststaand bewezen is en derhalve moreel en ethisch is in absolute zin.

Is het een vaststaand feit dat het huwelijk met ᶜĀ-ishah op een minderjarige leeftijd plaatsvond?

Het huwelijk van de geliefde Profeet ﷺ met de 6-a-7 jarige ᶜĀ-ishah is in de bekende boeken van Ḥadīth op meerdere plekken te vinden: Ṣaḥīḥ al-Bukhāriyy (5133, 5134, 3896, 3894), Ṣaḥīḥ Muslim (1422b; 1422c), Aḥmad (26408), Ibn Mādjah (1950, 1877), Nasaā-iyy (3392, 3391, 3268), Abū Dāwūd (2121, 4933). Allen hebben de volgende strekking:

„ᶜĀ-ishah overlevert dat de Profeet haar trouwde toen ze zes (a zeven) jaar oud was en het huwelijk consumeerde toen ze negen was."

Het stopt echter niet bij deze bekende verzamelingen, exact dezelfde strekking wordt gevonden in talloze andere Aḥādīth, overgeleverd door meerdere overleveraars, verspreid over meerdere Ḥādīthbundels van overige gerenommeerde Ḥadīthoverleveraars, allen geaccepteerd door legio Ḥadīthdeskundigen en vakjuristen volgens de principes van Ḥadīthtoetsing. Enkele vaktechnische juristen (Mudjtahidīn) spreken zelfs van bijna een massatransmissie (Tawātur).

Naast de Ḥadīthwerken wordt het huwelijk ook besproken in andere werken, zoals in de exegeses van de Qur'ānverzen (Tafsīr) die spreken over: de reine echtgenotes (Aḥzāb 28-29, al-Qamar etc.), de maandstonden of wachtperiodes waar zelfs een compleet hoofdstuk over is opgenomen: *het huwen van minderjarigen* (al-Djassās, Aḥkām al-Qur'ān) etc. Ook in de exegeses van Ḥadīthwerken zoals die van Badr al-Dīn al-ᶜAyniyy (al-ᶜUmdah, p.179, dl.20), van Ibn Ḥadjar (Fatḥ al-Bāri', pg.266, dl.7) en van al-Nawawiyy (Sharḥ Muslim, p.294, dl.10) worden meerdere Aḥādīth, die het huwelijk op 6-a-7 jarige leeftijd behandelen, uitgelegd en geaccepteerd. Sterker nog: zij overleveren de opinies van de vier Mudjtahid imāms inzake het huwen van minderjarigen. Ook hierin wordt de *Ḥadīth inzake de leeftijd van negen jaar* gehanteerd als referentie voor de legaliteit van zo'n huwelijk.

Wanneer het huwelijk in overmaat in vaststaande bronnen te vinden is, is het niet meer dan logisch dat juristen hiervan een wetregel deduceren of ondersteunen. Over de acceptatie van de Ḥadīth vermeldt Ibn al-Humām, expliciet: *„Het uithuwelijken van ᶜĀ-ishah door Abū Bakr terwijl zij zes jaar oud was, is een* <u>*bron*</u> *(Naṣṣ) die bijna Tawātur bereikt"* (Ibn al-Humām, Fatḥ al-Qadeer, p.265, dl.3,) idem Mullā ᶜAliyy (Mirqāh p.268 dl.6). Zelfs Ibn Kathīr redevoert na het opsommen van meerdere Aḥādīth: *„Het is een kwestie waar geen van de mensen over geredetwist hebben, het is bewezen vanuit de Ṣiḥāḥ (Ḥadīthwerken) en zelfs daarbuiten."* (al-Seerah al-Nabawiyyah, p.141, dl.2). Zelfs de biografenkenner der metgezellen Ibn ᶜAbd al-Barr vermeldt hierover: *„Ik ken niemand die hierover – de Ḥadīth over het huwelijk op 6-a-7 jarige leeftijd – van mening verschilde"* (al-Istīᶜāb fi Maᶜrifah al-Aṣḥāb, p.1881, dl.4).

Sterker nog: onder de geleerden is er een <u>consensus</u> bereikt over de rechtsgeldigheid van het uithuwelijken van een minderjarige (al-Ṣaghīrah) door haar vader. Hierbij is de Ḥadīth van Sayyidah ᶜĀ-ishah van zes jaar oud gebruikt als een referentie. Betreffend dit vraagstuk levert Ibn ᶜAbd al-Barr namens Abū ᶜAmr over: *„De geleerden bereikten een* <u>*consensus*</u> *dat het voor de vader toegestaan is een minderjarige dochter (al-Ṣagīrah) uit te huwelijken zonder haar te raadplegen, omdat voorzeker de gezant van Allāh met ᶜĀ-ishah bint Abū Bakr trouwde terwijl zij zes [of zeven] jaar oud was. Haar vader huwelijkte haar uit aan de Profeet ﷺ"* (al-Istizskār, p.49, dl.16). Exact dezelfde strekking wordt ook gevonden in (al-Tamhīd li mā fi al-Muatta', p.98. dl.20).

Op een andere plek vermeldt de grote Muḥaddith Ibn Ḥadjar: *„Het is toegestaan voor een vader, met een* <u>*overeenstemming der geleerden*</u>*, om zijn minderjarige (al-Ṣaghīrah) uit te huwelijken. Alleen zij verschilden hierover van mening die zich afsplinterden [zoals de Muᶜtaziliyy Abū Bakr al-Aṣamm]."* (Ibn Ḥadjar, al-Fatḥ al-Bāri', p.356, dl.11)

In een andere exegese van Muslim door al-Nawawiyy: *„Er rust een* <u>*consensus*</u> *van de Muslimīn op de legaliteit van het uithuwelijken van een minderjarige maagd (al-Ṣaghīrah) door haar vader* <u>*vanwege deze*</u> *Ḥadīth."* (al-Nawawiyy Sharḥ Muslim p.294 dl.10)

Maar ook de werken van de Aḥnāf refereren naar de Ḥadīth met nadruk voor de bewijsvoering van het uithuwelijken: *„De al-Sawād al-Aᶜẓam hanteert het vers* <u>*'en zij die nog niet menstrueren'*</u> (Q 65:4) *[als bewijsvoering]. Allāh verduidelijkt hier de wachtperiodes voor een minderjarige (al-Ṣaghīrah), waarbij volgens de Sharīᶜah de wachtperiodes ter sprake komen in geval van een huwelijk. Hiermee wordt de legaliteit van het huwelijk van een minderjarige vastgesteld. En met het vers 'totdat zij in staat zijn om te trouwen'* (Q 4:6)*, is het moment van geslachtsrijpheid (Iḥtilām) bedoeld. Daarnaast is de Ḥadīth van ᶜĀ-ishah – moge Allāh tevreden zijn met haar – zo bekend dat het* <u>*bijna Tawātur*</u> *bereikt. Voorzeker de Profeet ﷺ trouwde met haar terwijl zij een meid van zes jaar oud was en consumeerde het huwelijk toen ze negen jaar oud was. Ze was bij hem voor negen jaar.* (al-ᶜAyniyy, Bināyah Sharḥ al-Hidāyah, p.90, dl.5)

Draagkracht van acceptatie (Qabūl)

Dit is slechts een topje van de ijsberg aan referenties. Wanneer Aḥādīth in zo'n overmaat aanwezig zijn, meerdere ketens kennen, dezelfde inhoud kennen en versterken, elkaar ondersteunen en daarnaast door de eeuwen heen door elite geleerden altijd geaccepteerd zijn geweest (Talaqqī al-ᶜUlamā bi al-Qabūl) is er geen twijfel dat de Aḥādīth die spreken over een huwelijk van de nobele Profeet ﷺ met vrouwe ᶜĀ-ishah op 6-a-7 jarige leeftijd, geaccepteerd wordt. De inhoud (Matn) van de Ḥadīth is daarnaast zo expliciet en éénduidig, wat

middels andere overleveraars ondersteund en bevestigd wordt (al-Mutābaᶜah en Sjawāhid), dat er geen smet op aan te voeren is. Het is derhalve ongefundeerd om een Ḥadīth met expliciete vermelding en van zo'n graad van acceptatie ondergeschikt te stellen aan "aannames" van een enkeling die een meerderjarige leeftijd probeert aan te tonen. Omdat die aannames zich baseren op (niet) vaststaande informatie, zich baseren op nacalculatie die op zichzelf discrepanties kennen, interpretatiemogelijkheden kennen en derhalve niet de draagkracht hebben om de expliciete Ḥadīth in kwestie te verwerpen.

Dat de geliefde Profeet ﷺ een minderjarige ᶜA-ishah trouwde is derhalve vrijwel een vaststaand feit onder de Muḥaddithīn en wetsgeleerden, en sterker nog een bron waarmee het morele en het zedelijke gevalideerd wordt. Niemand eerder heeft op het huwelijk van de Profeet ﷺ bezwaar durven te uiten in de zin dat het iets immoreels of tegen de universele ethische normen is. Een dergelijke stelling gaat namelijk regelrecht tegen de Qur'ān in.

Het enige wat enkele geleerden hebben *geopperd* is dat vanwege verscheidene vermeldingen, die op zich niet doorslaggevend zijn, een andere leeftijd mogelijk is. Zij presenteren hun onderzoek met compleet respect naar de wetgeving toe, zonder de andere vaststaande vermeldingen van de Qur'ān en Aḥādīth te degraderen of als immoreel te verklaren. Noch is hun poging bedoeld om de legaliteit van het huwelijk, zoals die van de nobele Profeet ﷺ, als immoreel te verklaren. De nacalculaties die deze geleerden hanteren verschillen enorm van elkaar, wat het in graad van acceptatie niet hetzelfde maakt en sterker nog qua bronvoering geen draagkracht heeft volgens de principes van Ḥadīth wanneer zij vaststaande en solide Aḥādīth van een hogere graad tegenspreken. Dit verklaart waarom de geleerden nimmer hier van zijn uitgegaan en sterker nog, averechtse verklaringen hebben gegeven zoals Ibn al-Humām, Ibn Kathīr en vele anderen dat deden. De Aḥādīth die over het huwelijk van een 6-a-7 jarige spreken, hebben derhalve een zware acceptatiegraad onder de Muḥaddithīn, die niet zal vervallen vanwege subjectieve opinies of (mis)calculaties.

Het meetpunt van moraliteit (Ḥasan) bij Ḥadīthtoetsing

Het feit dat de Ḥadīth over het huwelijk van een 6-a-7 jarige geaccepteerd is door elite Ḥadīthkundigen door de eeuwen heen, is al een bevestiging op zich. De acceptatie hiervan geeft namelijk aan dat zo'n huwelijk conform de stelregels van de godsdienst is geacht door vakexperts in Ḥadīth, Fiqh en ᶜAqīdah. Sterker nog, theologisch gezien is het huwen van een Profeet met een minderjarige tot het mogelijke geacht (al-Djaā-izāt). De elite Ḥadīthkundigen accepteren namelijk overleveringen alleen wanneer ze in eerste instantie overeenkomen met de *stelregels* van de godsdienst, de stalen kaders van de islam. Deze *stelregels* baseren zich namelijk op de doorslaggevende bronnen van de islam, oftewel Qur'ānverzen, de (Mutawātir) Aḥādīth, de absolute consensus (de al-Sawād al-Aᶜẓam) en de rede. Zoals eerder aangegeven is de eerste bron de nobele Qur'ān die bijna expliciet aantoont dat een huwelijk met een minderjarige binnen de stalen kaders van de islam valt: *'en zij die nog niet menstrueren'* (Q 65:4). Dat vervolgens een linie aan overleveraars door de eeuwen heen bericht dat de nobele Profeet ﷺ een minderjarige ᶜĀ-ishah trouwde is een andere bevestiging dat de geleerden het huwelijk altijd binnen de kaders van de islam achtten. Dit verklaart ook waarom geen van de Muḥaddithīn de bewuste overlevering als verzinsel bestempelden (Mawḍūᶜ). Sterker nog, Shuyūkh als al-Bukhāriyy en Muslim, met de hoogste norm van acceptatie, accepteerde de

specifieke Aḥādīth en namen ze op in hun werken. Dit is ook het geval bij de overige Muḥaddithīn die soortgelijke Aḥādīth met andere ketens opnamen.

Als bevestiging hiervan hebben vakjuristen (Mudjtahidīn) hier regels uit gededuceerd. Dat juristen refereren naar die Aḥādīth, toont blijk van de acceptatiegraad daarvan. De juristen van de islam bereikten namelijk een consensus dat het toegestaan is voor een vader om zijn minderjarige dochter uit te huwelijken, zich mede baserende op de Ḥadīth.

Al deze parameters tezamen hebben geleid tot uitspraken van geleerden zoals Badr al-Dīn al-ᶜAyniyy, al-Djassās, Ibn Ḥadjar, Ibn ᶜAbd al-Barr, Mullā ᶜAliyy, Ibn al-Humām, Ibn Kathīr, al-Nawawiyy en legio overige juristen en Muhaddithīn dat éénduidig hebben gedaan (zie voorgaande citaties).

Andersom dient begrepen te worden, dat als het huwen van een minderjarige volgens de islamitische principes immoreel zou zijn, de Aḥādīth die berichten over zo'n huwelijk dan vrijwel direct verworpen zouden worden en bestempeld worden als verzinselen. De stelregel luidt dat God ﷻ en de geliefde profeten عليهم السلام <u>*nimmer*</u> tot het immorele gebieden, noch tot het onzedelijke. Het uitvoeren van een immorele handeling door een Profeet is in absolute zin onmogelijk, daar God alleen tot het morele beveelt en de Profeten Zijn wetgeving vertegenwoordigen.

Meerdere bronnen hebben aangetoond dat het huwelijk van de Profeet met ᶜĀ-ishah moreel is in absolute zin. Een moslim wordt geacht de gedragingen van een nobele Profeet ﷺ als een absolute en universele maatstaf te achten.

Het minachten van een van de handelingen van de Profeet ﷺ, namelijk het immoreel achten (bijvoorbeeld in deze tijd), resulteert tot ongeloof volgens de islamitische juristen. Wij zoeken bescherming tegen enige twijfel omtrent hetgeen God heeft gesanctioneerd in zijn nobele Boek en tegen enige twijfel omtrent het morele karakter van de geliefde Profeet ﷺ.

Het rationele betoog (al-ᶜAql al-Ṣaḥīḥ)

Kort hiervoor is een opsomming van feiten gepresenteerd die voor een moslim verduidelijkt dat het huwen van een minderjarige islamitisch gezien moreel is. Moslims baseren hun ethische kaders namelijk op de vermeldingen van God en die van de Profeet ﷺ, en behoeven in realiteit geen rationele uitleg, omdat de moslim al middels rationeel bewijs heeft achterhaald dat Allāh de ware God is en alleen gebiedt tot het morele. Voor een moslim is het daarom voldoende om slechts te achterhalen wat God exact heeft gesanctioneerd. Een sterkgelovige behoeft derhalve geen verdere uitleg om het morele aspect van het gesanctioneerde te bepalen, maar zijn vertrouwen rust volledig op God en op de nobele gezanten عليهم السلام. Hij gelooft namelijk dat alles wat van de Profeten komt, van God afkomstig is en derhalve in absolute zin moreel is.

Dezelfde wijze van redeneren zal niet voldoende blijken voor iemand die op een andere wijze gelooft in God. Bijvoorbeeld iemand die in een immorele God gelooft of iemand die gelooft dat een Profeet tot immoraliteit kan oproepen – God behoede ons hiervoor . Hetzelfde probleem ontstaat ook wanneer iemand wel gelooft in een morele God, maar niet gelooft dat Muḥammad ﷺ een gezant is van God, dan zal zo'n persoon het mogelijk achten dat Muḥammad ﷺ tot het immorele kan oproepen. Het laatste is hetgeen dat voornamelijk niet-moslims negatief doet bewegen. Aangezien zij niet geloven in de absoluutheid van de Qur'ān en niet

in de moraliteit van de Profeet Muḥammad ﷺ, hanteren zij noch de Qur'ān noch de Aḥādīth als een maatstaf voor moraliteit. Hun maatstaf is hun eigen verstand en perceptie van het leven. Hun morele kompas is daardoor afhankelijk van hun beperkte observatie, de beperkte mate om iets te doorgronden en daarom zeer abstract en relatief.

Eén van hun voornaamste bezwaren is dat vrouwe ᶜĀ-ishah nog maar een kind was en derhalve een huwelijk met haar immoreel was. Dat deze stelling onterecht is, kan pas begrepen worden wanneer men de onderstaande punten in overweging neemt, de kwestie met een nuchtere en neutrale blik bekijkt, zonder emotie oordeelt en geen vooroordelen heeft.

De tegenargumenten:

Ten eerste: er dient onderscheid gemaakt te worden tussen een huwelijksovereenkomst en het consumeren van een huwelijk. Vrouwe ᶜĀ-ishah werd namelijk getrouwd op 6-a-7 jarige leeftijd, maar kwam te wonen bij de Profeet ﷺ op negenjarige leeftijd.

Ten tweede is de bepaling van volwassenheid – volgens de islam – niet gebaseerd op een getal, maar op geslachtsrijpheid. Dat is namelijk het moment dat de voortplantingsorganen in werking treden en een persoon in staat stelt om kinderen te baren. Het is iets wat hormonaal bepaald wordt en waar het lichaam zelf zijn tekenen voor heeft. Het wil echter niet zeggen dat bij het bereiken van geslachtsrijpheid direct op dat moment getrouwd moet worden. Het is een indicatie voor wanneer de rechten, plichten en de regels van de islam gelden voor een persoon, zoals het vasten, bedekken van het lichaam en haar bij een vrouw, speciale omgangsregels tussen geslachten etc. Een persoon beschikt vanaf dat moment normaal gesproken over het intellect en bewustzijn waardoor hij of zij tot een volwassene wordt gerekend. De aanwezigheid van deze hormonen bepalen ook de menselijke gedachtengang, drift en neigingen die bij niet-volwassenen niet voorkomen. Op basis van deze capabiliteit en dit bewustzijn wordt een persoon belast met de inachtneming van de goddelijke wetten en het ondernemen van maatregelen ter preventie van het immorele.

Dat de aanwezigheid van bepaalde hormonen leidend is voor volwassenheid wordt feitelijk teruggezien in landen als Amerika. Jonge vrouwen van rond de 12-14 jaar die niet alleen ogen als complete volwassenen, maar ook beschikken over het intellect van een volwassene die zich gedragen als een geëmancipeerde vrouw die bewust kiezen voor hun 'seksuele vrijheden'. Dit is niet exclusief voor Amerika, maar ook in Arabië en het Midden-Oosten is het zo dat meisjes op jonge leeftijd volwassen worden. In landen als Soedan en Nigeria, is het zo dat meisjes al op een zeer jonge leeftijd volwassenheid bereiken. Dat dit genetisch is aangelegd, of dat het komt vanwege het klimaat en of het soort voedsel dat geconsumeerd wordt in een bepaalde regio, is beaamd door meerdere geleerden.

Ten derde: wat betreft de mindset van volwassenen, is dit afhankelijk van de ontwikkeling van een persoon en de opvoeding die gegeven wordt. Immers, de middelen zijn zoals begrip, verstand en intellect wel degelijk aanwezig om het menselijk verstand in te richten tot dat van een volwassen persoon. Hoeveel minderjarigen (onder de 18 jaar) zijn er wel niet geweest die de grootste verantwoordelijkheid hadden; van het beheren van een rijk tot aan de overdracht van Aḥādīth en overige kennis.

Ten vierde was het huwen van mensen onder de 18 jaar een geaccepteerd gebruik in het Midden-Oosten en zelfs in landen van Europa in die tijd. Zelfs de vurige vijanden van de

nobele Profeet ﷺ zagen het huwelijk niet als een verwerpelijke daad. Zou dit een minpunt geweest zijn in het recht van een man, dan zou er zeker propaganda tegen hem zijn ﷺ gedaan in die tijd. Integendeel, zelfs grote intellectuelen van het Westen beaamden dit punt.

Ten vijfde, de ouders van ᶜĀ-ishah, en zij zelf, waren dolgelukkig met het huwelijk en zagen het als een bron van geluk en zegen. Nimmer is er van hen ooit enige ontevredenheid of spijt waargenomen omtrent het huwelijk. Ze waren er juist trots op dat ᶜĀ-ishah hierin uniek was. Veel van de overleveringen getuigen van haar immense liefde en het respect dat ze koesterde voor de nobele Profeet ﷺ.

Hiernaast heeft de Qur'ān haar rang en kuisheid zo enorm verheven zoals dat ook het geval is bij vrouwe Maria, de moeder van de geliefde Profeet Jezus عليه السلام (Q 3.42; 5.75). Daar waar vuil spreken over Maria en haar kuis bestaan in twijfel trekken nu gebagatelliseerd wordt in het christendom, is dit in de islam nu nog steeds strafbaar (zie disclaimer).

De islam kent deze vrouwen een ultiem respect en heiligheid toe, daar hoogstpersoonlijk God de Almachtige hierover getuigt in de heilige Qur'ān. Elke moslim herdenkt vrouwe ᶜĀ-ishah vandaag de dag als *de moeder der gelovigen* en huisvest niets anders dan eer en volledige toewijding aan haar hoffelijkheid.

Een vraag die gesteld kan worden is: waarom moet er dan per se zo jong getrouwd worden en niet op een latere leeftijd?

Het antwoord hierop is dat de stelling incorrect is. Er is geen voorschrift dat een man of een vrouw per se verplicht te trouwen direct bij het bereiken van de puberteit op een jonge leeftijd. Sterker nog: de islamitische voorschriften zijn duidelijk dat dit afhankelijk is van de situatie. Er wordt slechts gesproken over de legaliteit van zo'n daad. Er is echter vanuit de islam geen bezwaar tegen een huwelijk van een minderjarige wanneer de vader hiervoor toestemming geeft.

De islamitische visie op het leven is dat een vrouw en man uiteindelijk zich moeten richten op het stichten van een gezin, om rust bij elkaar te vinden, te zorgen voor nageslacht om de mensheid in stand te houden en te leven als kuise mensen ten dienste van God. Als een geschikte man zich introduceert, in dit geval de beste der mensheid, die een vrouw voorziet in het onderhoud, haar veiligheid biedt, recht op educatie verleent en haar rechten accepteert, en indien de vader instemt, dan is er islamitisch gezien niets op tegen dat een minderjarige een huwelijk aangaat (zie disclaimer). De motieven voor een voogd (vader) om een meisje op een jonge leeftijd te laten trouwen kunnen verschillen. Dit verschilt van bescherming voor het kind tegen een immorele maatschappij, fysieke bescherming en zorg, het aanhalen van sociale banden, tot zelfs het schenken van een betere toekomst in belang van het meisje. Iets waar een *liefhebbende* en *verstandige* voogd (vader) beter over kan beslissen. Dit is echter een apart onderwerp dat hier niet aan de orde is. Het doel van dit betoog is het morele aspect van het huwelijk van de nobele Profeet ﷺ met vrouwe ᶜĀ-ishah te belichten.

Was de Profeet ﷺ een pedofiel (Allāh behoede ons van zulk vulgair taalgebruik) dat hij een huwelijk aanging met een jong persoon?

Dit is helaas een veelvoorkomend bezwaar dat vooral Westerse islamologen gebruiken met de intentie de status van de Profeet ﷺ te verlagen. U dient te weten dat in de islam het motief voor een huwelijk vele wijsheden kent. Veel van die wijsheden staan expliciet vermeld in

islamitische boeken en andere weer niet. Enkele motieven daartoe zijn: het tot stand brengen van familiebanden, deze te versterken, de zorg over de kinderen te delen bij het overlijden van de moeder, strijdende stammen te verenigen, voor acceptatie in de maatschappij/stam om een bepaald doel te behalen, het verkrijgen van rijkdom om liefdadigheid te verrichten, om mensen tot het geloof te doen keren, en maatschappelijke incorrectheden die als taboe worden gezien te corrigeren. In het geval van vrouwe ᶜĀ-ishah kan het geweest zijn dat het de wens was van haar vader (Abū Bakr) om zijn band met de geliefde Profeet ﷺ familiair te maken, of om het verlies van Khadīdjah te verzachten, om een taboe te doorbreken of omdat er een islamitische nood bestond in de overdracht van kennis voor vrouwen waar we straks op terugkomen. Al met al kunnen er tal van profetische wijsheden liggen in het huwelijk met ᶜĀ-ishah. De grootgeleerde Ibn Ḥadjar ﵀ somt meerdere redenen op voor het huwelijk tussen ᶜĀ-ishah en de Profeet ﷺ in zijn al-Fatḥ al-Bāri' (dl.11, p.332).

Het meest aannemelijke is dat er na het overlijden van de geliefde Profeet ﷺ een urgentie was aan iemand die de profetische handelingen en bevindingen kon doorgeven aan de volgende generatie. Er was behoefte aan een *jonge* vrouw die na het overlijden van de geliefde Profeet ﷺ lang zou doorleven. Ze moest daarnaast over de *intelligentie* beschikken om kennis te waarborgen, zeer *secuur* te zijn en zeer *doortastende* vragen te stellen omtrent het geloof. Het belangrijkste van alles is dat ze *inzicht* moest hebben om wetten te deduceren (*Idjtihād*). Kwaliteiten die allen gevonden werden in het wezen van vrouwe ᶜĀ-ishah. Waar ze in enig opzicht tekort schoot werd dit aangevuld door de geliefde Profeet ﷺ, daar ze vanaf haar jeugd de mogelijkheid heeft gehad om haar intellect te laten vormen middels de immense kennis van de geliefde Profeet ﷺ. Exact zoals voorzien door de geliefde Profeet ﷺ, heeft zijn huwelijk met de jonge ᶜĀ-ishah ook geresulteerd in het overbrengen van zijn boodschap en de bescherming van de godsdienst. Hierover levert al-Ḥāfiz Ibn Ḥadjar ﵀ over: *„Voorzeker een vierde (¼) van de islamitische wetgeving is van haar gekomen."* (al-Fatḥ al-Bāri', dl.7, p.132). Gezien ᶜĀ-ishahs jonge leeftijd, intelligentie en haar speciale positie bij de Profeet ﷺ, was zij bij uitstek degene die het meest van de geliefde Profeet ﷺ had vernomen en geleerd. Zij wist als echtgenote over de zeer delicate onderwerpen van het huwelijk en de omgang en regels inzake vrouwen waar buitenstaanders nimmer van af konden weten. Het was deze profetische wijsheid en dit inzicht die voorzagen dat vrouwe ᶜĀ-ishah tot lang na zijn dood zou doorleven en zodoende vele delicate informatie zou blijven overleveren. Exact zoals voorzien gebeurde dit ook; vrouwe ᶜĀ-ishah bleef als één van de weinige echtgenotes over, daar waar de anderen kwamen te overlijden bleef zij als een bron van kennis beschikbaar en werd zij een referentie voor de nakomende Mudjtahidīn-metgezellen die zich wendden tot haar expertise en kennis. Zaken waar deze Mudjtahidīn nimmer expliciet over konden weten dan alleen via de echtgenote van de geliefde Profeet ﷺ. Dit kwam vanwege haar speciale nabijheid en opleiding vanaf haar jeugd die zij genoot van de geliefde Profeet ﷺ. Het was middels haar dat de juristen van de islam de overige islamitische regels konden extraheren. Ze werd letterlijk de bron van kennis waarmee een groot deel van onze godsdienst beschermd en bewaard is gebleven.

Was de geliefde Profeet ﷺ seksistisch dat hij met zoveel vrouwen trouwde?

De notie dat de geliefde Profeet ﷺ met meerdere vrouwen huwde uit seksuele motieven is een bekende kreet van Westerse oriëntalisten die niets anders als doel hebben dan het verlagen van de status van de geliefde Profeet ﷺ. Het moge duidelijk zijn dat degene die dit beweert niets weet over de levenswijze van de Profeet ﷺ en waar hij werkelijk voor stond. We zullen een aantal antwoorden op deze beschuldiging samenvatten.

Het trouwen met meerdere vrouwen was een gewoonte van de Arabieren en geaccepteerd in meerdere wereldgodsdiensten. Zie bijvoorbeeld de Bijbel waarin wordt gesproken over meerdere echtgenotes, zie echtgenotes van Abraham, Jakob, David, etc. Het hebben van meerdere echtgenotes zou derhalve niet opgevat moeten worden als een minpunt in iemands recht. Het huwelijk van de nobele Profeet ﷺ kende echter grotere doelen als uitgangspunt en vele wijsheden voor de missie van de godsdienst. Lang niet alle wijsheden achter zijn huwelijken zijn bekend. Allāh ﷻ en Zijn nobele Profeet ﷺ weten het best. Enkele redenen en wijsheden die de geleerden hebben vermeld, zullen wij toelichten.

Eén van de redenen kan zijn, dat de geliefde Profeet ﷺ zich van nature ontzettend schaamde bij het uitleggen van zeer delicate vraagstukken aan vrouwen. Vragen bijvoorbeeld omtrent de menstruatie en reiniging werd door de geliefde Profeet ﷺ wel beantwoord. Echter, vanwege zijn verlegen karakter kon hij niet alle vragen met die openheid geven die vrouwen wel hebben onderling. Zeker met het toenemend aantal vrouwen in de islam en het relatief korte tijdsbestek dat de geliefde Profeet ﷺ nog had voor zijn dood, was er een urgente nood om *alle* regelgevingen - met betrekking tot het huwelijk, scheidingen, onenigheden, gedragingen binnen het huwelijk, omgang met de vrouw etc. - uit te leggen en te verduidelijken. Er was dus sprake van een urgente nood dat de geliefde Profeet ﷺ zich hierover zou uitlaten. Zijn uitleg zou als bron gelden voor de regels die later onttrokken konden worden door de juristen. Daarnaast was er een urgente nood voor vrouwelijke volgelingen die hun vraagstukken in alle openheid konden voorleggen zonder zich daarvoor te schamen. Exact hierom fungeerden de nobele echtgenotes van de Profeet ﷺ als ambassadeurs die kennis hadden van zaken waarover onduidelijkheid heerste. Deze delicate vragen konden vervolgens in alle openheid tussen echtgenoot (de Profeet ﷺ) en echtgenote besproken worden die de geliefde Profeet ﷺ zonder verlegenheid aan hen kon antwoorden. De geliefde Profeet ﷺ handelde hierop dan conform de openbaring van God of deed een vermelding die vastgelegd werd door de reine echtgenotes. Zij zorgden er vervolgens voor dat de vrouwen in alle openheid dat vraagstuk uitgelegd konden krijgen. In gedachte houdend dat de godsdienst tot aan de Dag des Oordeels moet gelden en *alle* regelgevingen omtrent het huwelijk overgebracht moesten worden, was er een nood aan dat al deze complexe toestanden voorgelegd werden. Dit is in een korte tijd haalbaar wanneer er meerdere personen (echtgenotes) zijn die al deze kwesties kunnen opnemen en voorleggen. Dit is slechts één invalshoek en wijsheid in het hebben van meerdere echtgenotes.

(Noot: het is in het recht van de nobele Profeten عليهم السلام in absolute zin onmogelijk dat zij iets van de wetgeving achterwege laten. Het verlegen karakter van de nobele Profeet ﷺ was niet zodanig dat er enige informatie van de openbaring achterwege bleef. Dit is een bindend ᶜAqiēdahpunt.)

Echter, zoals u heeft kunnen lezen, zijn er tal van wijsheden achter het huwen van meerdere vrouwen. Een andere daarvan is om strijdende stammen te verenigen en om harmonie en vrede tot stand te brengen, of om stammen tot de islam te doen neigen. Zodoende verklaren enkelen dat het huwelijk van de geliefde Profeet ﷺ met Umm Ḥabībah de reden is geweest dat het hart van haar vader (Abū Sufyān, de stamleider) zich opende voor de islam. Ondanks de openlijke vijandschap van Abū Sufyān en de wreedheden die hij de naasten van de geliefde Profeet ﷺ aandeed, koesterde de geliefde Profeet ﷺ Abū Sufyāns dochter geen enkele haat of enig afkeer, maar behandelde hij haar met veel eerbied en respect en vroeg om haar hand. En voorzeker heeft de geliefde Profeet ﷺ de islam doen prevaleren met goed en voorbeeldig gedrag, waardoor zelfs harten van steen als die van Abū Sufyān grondbedden werden van rozen. Hij accepteerde later de islam en werd een voorbeeldige metgezel. Dit was ook het geval met veel andere stammen die zich aansloten bij de moslims nadat de geliefde Profeet ﷺ met een vrouw uit hun stam trouwde.

Was de geliefde Profeet ﷺ uit op lustbeleving en op jonge dames?

De notie dat de geliefde Profeet ﷺ uit was op lust, is om meerdere reden incorrect. De geliefde Profeet ﷺ trouwde namelijk met de oudere Khadīdjah en bleef tot aan haar dood uitsluitend met haar. Zou hij uit zijn op lust en genot dan zou hij zijn voorkeur uitspreken voor een jonge maagd, maar hij trouwde een nobele vrouw die 15 jaar ouder was dan hij. Hij was ook niet uit op haar geld omdat hetgeen hij kreeg van haar, aan de armen uitdeelde en niets voor zichzelf overhield.

Pas na haar dood, toen de volgelingen in aantal toenamen en de noodzaak kwam tot overdracht van de wetgeving voor het toenemend aantal vrouwen, trouwde hij met meerdere vrouwen.

Ook het feit dat hij pas meerdere trouwde na het overlijden van Khadīdjah op 65 jarige leeftijd, is een argument tegen de bewering in de vraag. Omdat iemand die zijn doel stelt in lust en genot dat voornamelijk zal aanvangen op een jongere leeftijd.

Zou hij uit zijn op lust en genot dan zou het eerste huwelijk dat hij zou consumeren na Khadīdjahs dood een jonge maagd zijn geweest. Maar hij trouwde Sawdah die ongeveer 66 jaar oud was terwijl hij 54 jaar was.

Integendeel van wat beweerd wordt dat hij jonge maagden trouwde, tonen de overleveringen aan dat hij juist trouwde met *weduwes* of *gescheiden vrouwen*, iets wat in die tijd als een defect werd gezien. Zijn strijd was juist om taboes te bestrijden en de smet die vrouwen werd aangewreven te ontnemen. Juist vanwege het handelen van de geliefde Profeet ﷺ werd het huwen met gescheiden vrouwen en weduwes extra beloond met zegeningen. Zijn trouwe volgelingen imiteerden hem en trouwden met weduwes die kinderen hadden, en gescheiden vrouwen, in plaats van uitsluitend te trouwen met een jonge maagd.

Zou de Profeet ﷺ niet getrouwd zijn geweest met meerdere vrouwen dan waren vele omgangsregels niet bekend geweest. Uit zijn huwelijken kan men elke wetgeving deduceren daar hij trouwde met: een gescheiden vrouw, een maagd, met de dochter van een vijand, dochter van een vriend, een rijke vrouw, een arme vrouw en een vrije vrouw. Hij had hiernaast ook een slavin. Hij werd letterlijk een maatstaf en model voor mannen. Hij gaf iedere echtgenote evenveel rechten en behandelde hen allen gelijk. Bovendien was het trouwen met

meerdere vrouwen, volgens de normen in die tijd een normaal gebruik, zoals trouwen met een minderjarige geaccepteerd was in het Westen.

De geliefde Profeet ﷺ trouwde slechts één maagd, namelijk vrouwe ᶜĀ-ishah. Terwijl iemand die uit lust of genotmotieven trouwt zijn keuze voornamelijk zal leggen op meerdere maagden. Daarnaast was vrouwe ᶜĀ-ishah al vanaf haar zesde jaar in zijn verbintenis, maar hij consumeerde het huwelijk pas jaren later. Terwijl iemand die uit is op lustbeleving de eerste mogelijkheid daartoe neemt.

Eén van de meest duidelijke bewijzen is dat de Profeet ﷺ ook huwelijken had die hij nimmer geconsumeerd had. Terwijl iemand die zijn doel stelt in het opdoen van lust en genot dat bij elke mogelijkheid zal doen.

De historie toont aan dat in plaats van met vrouwen bezig te zijn, was de Profeet ﷺ continu in aanbidding van Zijn Heer, tevreden met broden van gerst als voorziening, continu vastend tot het punt dat hij stenen rondom zijn buik moest binden, zich onthoudend van het wereldse genot, bezig met het onderwijzen van de nobele metgezellen, bezig met de bescherming van de Qur'ān, de uitleg daarvan, het verrichten van liefdadigheid, helpen van de mensheid, het bedrijven van oorlogen uit zelfverdediging, en veel meer. Hij hoefde het slechts te wensen en de schatten van de wereld zouden hem toebedeeld worden, maar hij koos voor een bescheiden bestaan, slapend op de harde grond, biddend totdat zijn voeten opzwollen en huilend in de nachten voor verlossing van zijn natie. Het logische verstand sluit in complete zin uit dat een persoon van zo'n nobiliteit en karakter zich ooit zou storten op het wereldse genot. Allāh ﷻ schonk hem de sleutels tot alle schatten, maar hij verkoos het Hiernamaals voor een plek bij de Almachtige Heer.

Laat duidelijk zijn, dat de nobele echtgenotes meer dan tevreden waren met het huwelijk met de geliefde Profeet ﷺ. Ze bleven bij hem tot aan zijn overlijden en allen hielden van hem op een wijze die nooit eerder gekend is. De Qur'ān getuigt van hun majestueuze karakter en kuisheid *„O echtgenotes van de Profeet, jullie zijn niet net als de overige vrouwen"* (Q 32.33). Zij zijn ongeëvenaard in hun kwaliteiten als de reinste onder de vrouwen *„Het enige dat Allāh wenst is, O huishouden van de Profeet, dat Hij van jullie elke onzuiverheid (van zondes) wegneemt en jullie zuivert na jullie zorgvuldig gereinigd te hebben"* (Q 33.33). Hen liefhebben als moeder en hen respecteren is opgeëist door de Almachtige Heer! *„En de echtgenotes van de Profeet zijn hun (natie) moeders"* (Q 33.6)! Zo'n respect heeft geen andere godsdienst vrouwen toegekend dan alleen de religie van onze Heer. Hoeveel supermachten hebben voor hun heiligheid en respect niet hun levens opgeofferd, omdat ze beledigd werden door sektarische lieden. De reine echtgenotes van de Profeet ﷺ zijn de meest verheven vrouwen onder de vrouwen en hen disrespecteren staat gelijk aan het disrespecteren van de nobele Profeet ﷺ.

Wij vragen hen die de geliefde Profeet ﷺ bekritiseren, om de hand in eigen boezem te steken en te reflecteren over wat de gebruiken waren in hun eigen gemeenschap. Het huwen van minderjarigen en polygynie zijn niet enkel een verschijnsel dat exclusief is voor de islam. Nee sterker nog, dit standpunt wordt gedeeld door het conservatieve christendom, jodendom en overige godsdiensten. Zelfs het huwen met meerdere vrouwen is vandaag de dag nog een veelvuldig gebruik in hun gemeenschap. Wij moslims erkennen dat de originele godsdienst van de Profeet Mozes en Jezus afkomstig is van God. Dit is thans de reden dat

samenwonen met de geliefde Profeet ﷺ in al-Madīnah toen ze negen (9) jaar oud was. De geliefde Profeet ﷺ consumeerde het huwelijk hierbij. Dit was zeven maanden na de emigratie. Anderen menen dat het achttien 18 maanden was.

Toen de Profeet ﷺ overleed was ze slechts 18 jaar oud.

Ze kwam te overlijden in al-Madīnah in 58 Hidjriyy. Enkelen menen dat het 57 Hidjriyy was, maar het eerste is het meest correcte. Abū Hurayrah leidde het dodengebed voor haar. Ze werd conform haar wens begraven in al-Baqīᶜ.

De geliefde Profeet ﷺ trouwde geen andere maagd dan behalve ᶜĀ-ishah. Haar bijnaam was Umm ᶜAbdullāh. Er is overgeleverd dat ze in verwachting was van de geliefde Profeet ﷺ maar dat ze een miskraam kreeg. Deze overlevering is echter niet bevestigd.

De geliefde Profeet ﷺ trouwde ook met Ḥafṣah bint ᶜUmar b. al-Khaṭṭāb.

Ze was eerder getrouwd geweest met Khunays b. Ḥuzsāfah, één van de nobele metgezellen van de geliefde Profeet ﷺ. Khunays overleed in al-Madīnah. Hij maakte de veldslag van Badr mee. Na zijn dood trouwde de geliefde Profeet ﷺ met vrouwe Ḥafṣah.

---

het huwen van een minderjarige niet exclusief gelding vindt binnen de islam, maar vandaag de dag nog een gedeelde waarde is in het conservatieve christendom en jodendom. Wij menen echter dat in plaats van vrouwen te gebruiken als lustobjecten, eendaagse vliegen en daarna de verantwoordelijkheden en plichten als vader aan de partner (moeder) over te laten, pleiten wij voor een huwelijkscontract waarmee de rechten en plichten vastgelegd worden en om kinderen een recht toe te kennen op een respectabel leven in plaats van een leven als een bastaardkind.

Al hetgeen hier vermeld staat valt onder het recht van vrije meningsuiting. Er wordt een beroep gedaan op het verkondigen van de islamitische leer in de functie van een islamitische academicus onder artikel 6 van de Grondwet en artikel 10 van het Europees Verdrag voor de Rechten van de Mens. Wij dienen als burger van de Nederlandse staat de wetten na te leven zoals die in Nederland gelden.

MOHAMED YASEEN KHAN AL-AZHARI

Er is overgeleverd dat de geliefde Profeet ﷺ wilde scheiden van haar, maar dat de aartsengel Djibriēl tot hem verscheen en vermeldde: „*Voorzeker, Allāh gebiedt u om Ḥafṣah terug te nemen omdat ze veelvuldig vast, standvastig is en omdat ze uw echtgenote zal zijn in het paradijs.*" [al-Ḥākim dl.4 p.15]

ᶜUqbah b. ᶜĀmir al-Juhāniyy vermeldt: „De geliefde Profeet ﷺ scheidde van Ḥafsah bint ᶜUmar. Toen dit bericht ᶜUmar bereikte, jammerde ᶜUmar zich afvragende: ‚*Wat zal Allāh doen met ᶜUmar en zijn dochter na deze gebeurtenis?*' Djibriēl daalde de volgende morgen neder en vermeldde de geliefde Profeet ﷺ: „*Voorzeker, Allāh gebiedt u om Ḥafsah terug te nemen uit genade voor ᶜUmar.*"' [al-Haythamiyy in al-Madjmaᶜ dl.9 p.244]

Berichten inzake haar overlijden verschillen. Enkelen vermeldden dat het 27 jaar na de emigratie was, waartegen anderen verklaren dat het 28 jaar was, het jaar waarin al-Afrīqiyyah werd veroverd.

De geliefde Profeet ﷺ trouwde ook Umm Ḥabībah bint Sufyan. Haar echte naam was Ramlah bint Ṣakhr b. Ḥarb b. ᶜUmayyah b. ᶜAbd Shams b. ᶜAbd Manāf.

Ze emigreerde naar Ethiopië, in het gezelschap van haar eerste echtgenoot ᶜUbaydullāh b. Djaḥsj. Daar werd haar man een christen, maar zij koos ervoor om een moslima te blijven.

De geliefde Profeet ﷺ trouwde toen met haar, terwijl ze zich in Ethiopië bevond.

De koning van Ethiopië, al-Nadjjashiyy, presenteerde haar 400 dirham die de geliefde Profeet ﷺ had gestuurd [als bruidschat] via ᶜAmr b. Umayyah al-Ḍamariyy.

Haar vertegenwoordiger voor het huwelijk was ᶜUthmān b. ᶜAffān. Enkelen vermeldden dat het Khālid b. Saᶜiēd b. al-ᶜĀṣ was.

Ze overleed in het 44ste jaar van de Hidjrah.

De nobele Profeet ﷺ trouwde ook met Umm Salamah. Haar naam was Hind bint Abū Umayyah b. al-Mughīrah b. ^{c}Abdullāh b. ^{c}Umar b. Makhzūm b. Yaqaẓah b. Murrah b. Ka^{c}b b. Lu-ayy b. Ghālib.

Ze was eerder getrouwd geweest met Abū Salamah ^{c}Abdullāh b. ^{c}Abdul-Asad b. Hilāl b. ^{c}Abdullāh b. ^{c}Umar b. Makhzūm.

Ze overleed in het 62ste jaar van de Hidjrah en werd begraven in al-Baqiē^{c} te Madīnah.

Ze was de laatste onder de echtgenotes van de geliefde Profeet ﷺ die overleed. Anderen verklaren dat Maymūnah als laatste overleed.

De geliefde Profeet ﷺ trouwde ook Zaynab bint Djaḥsh b. Ri^{c}āb b. Ya^{c}mar b. Ṣabirah b. Murrah b. Kabeer b. Ghanm b. Dūdān b. Asad b. Khuzaymah b. Mudrikah b. Ilyas b. Muḍar b. Nizār b. Mu^{c}add b. ^{c}Adnān.

Ze was de dochter van zijn tante van vaderszijde, namelijk van ^{c}Umaymah bint ^{c}Abdul-Muṭṭalib.

Zaynab was eerder getrouwd geweest met Zayd b. Ḥārithah, namelijk de vrijgezette slaaf van de geliefde Profeet ﷺ. Toen Zayd van haar scheidde, had God, de almachtige, haar huwelijk met de geliefde Profeet ﷺ in de hemelen voltrokken. De geliefde Profeet ﷺ heeft derhalve geen huwelijkscontract [op aarde] met haar hoeven af te sluiten.

Het is authentiek overgeleverd dat ze placht te zeggen tegenover de overige echtgenotes van de geliefde Profeet ﷺ: *„Allen van jullie waren door jullie vader geschonken, maar Allāh ﷻ gaf mij persoonlijk [in de profeets verbintenis] van boven de zeven hemelen.”* [Bukhāriyy 7420]

Ze overleed in al-Madīnah in 20 Hidjriyy en werd begraven in al-Baqiē^{c}.

De geliefde Profeet ﷺ trouwde ook met Zaynab bint Khuzaymah b. al-Ḥārith b. ^{c}Abdullāh b. ^{c}Amr b. ^{c}Abd Manāf b. Hilāl b. ^{c}Āmir b. Ṣa^{c}ṣa^{c}ah b. Mu^{c}āwiyah.

Ze werd ook Ummul-Masākīn genoemd wat inhoudt: *moeder der armen*. Dit is omdat ze altijd de armen voedde.

Ze was eerder getrouwd geweest met ᶜAbdullāh b. Djaḥsj. Enkelen verklaren dat het ᶜAbdul-Laṭiēf[25] b. al-Ḥārith was, echter is de eerste opinie de meest correcte.

De geliefde Profeet ﷺ trouwde met haar in het derde jaar van de emigratie, en ze bleef in leven[26] bij hem slechts voor twee of drie maanden.

De geliefde Profeet ﷺ huwde ook met Djuwayriyah bint al-Ḥārith b. Abū Ḍirār b. [Ḥabīb] b. ᶜĀa-izs b. Mālik b. al-Muṣṭaliq al-Khuzāᶜiyyah.

Ze was een gevangene van de krijgsonderneming van Banū al-Muṣṭaliq. Ze kwam in het medebezit van Thābit b. Qays b. Shimās, die haar een contract gaf voor amnestie. De nobele Profeet ﷺ betaalde namens haar de contractuele hoogte van het bedrag voor haar vrijlating en huwde met haar in het zesde jaar van de Hidjrah.

Ze overleed in Rabiēᶜ al-Awwal in de 56ste jaar van de Hidjrah.

De geliefde Profeet ﷺ trouwde ook Ṣafiyyah bint Ḥuyayy b. Akhṭab b. Abū Yaḥyā b. Kaᶜb b. al-Khazraj al-Naḍriyyah. Ze stamt af van de kinderen van Hārūn b. ᶜImrān - de broer van Mūsā b. ᶜImrān, vrede en zegeningen zij met hen.

Ṣafiyyah werd een krijgsgevangene tijdens de veldslag van Khaybar in het 7de jaar van de Hidjrah. Ze was voorheen getrouwd geweest met Kinānah b. ᶜAbul-Ḥaqiēq, die werd gedood door [het leger van] de geliefde Profeet ﷺ tijdens deze oorlog. De geliefde Profeet ﷺ zette haar vrij en trouwde met haar. De hoogte van haar vrijlating was haar bruidschat.

Ze overleed in het 30ste jaar van de Hidjrah. Enkelen menen dat het de 50ste jaar was.

---

[25] In een andere bronvermelding staat ᶜAbduṭ-Ṭufayl b. al-Ḥārith vermeld.

[26] Geen van de echtgenotes stierf in de tijd van de nobele Profeet ﷺ, op Khadīdjah en Zaynab na. Moge Allah ﷻ zijn oneindige barmhartigheid uitstorten op hen allen.

De geliefde Profeet ﷺ trouwde ook Maymūnah bint al-Ḥārith b. Ḥazn b. Budjayr b. al-Harim b. Ruwaybah b. ^{c}Abdullāh b. Hilāl b. ^{c}Āmir b. Ṣa^{c}ṣa^{c}ah b. Mu^{c}āwiyah.

Ze was de tante van Khālid b. al-Waleed en ^{c}Abdullāh b. ^{c}Abbās van moederszijde.

De geliefde Profeet ﷺ trouwde met haar in Sarif en consumeerde het huwelijk ook daar. Sarif staat bekend als [een gebied met] water, dat zich negen (9) mijl buiten Makkah bevindt.

Ze was de laatste van de moeders der gelovigen (Ummahāt al-Mu'miniēn) waar de geliefde Profeet ﷺ mee huwde.

Ze overleed in de 63ste jaar van de Hidjrah.

Dit waren de reine echtgenotes van de geliefde Profeet ﷺ waar hij het huwelijk mee geconsumeerd had, die in aantal 11 zijn.

Hij had hiernaast een huwelijkscontract met zeven (7) andere reine vrouwen, maar consumeerde het huwelijk daarvan niet.

ZIJN DIENAREN

Onder zijn dienaren [die hem uit respect en als zegen op vrijwillige basis dienden] waren:

Anas b. Mālik b. al-Naḍr al-Anṣāriyy;

Hind en Asmaā' ibnā[27] Ḥārithah al-Aslamiyy; en

Rabīᶜah b. Kaᶜb al-Aslamiyy.

ᶜAbdullah b. Masᶜūd vereerde zich met het beschermen van de sandalen van de geliefde Profeet ﷺ. Wanneer de geliefde Profeet ﷺ opstond, deed hij ze voor hem aan en wanneer hij ﷺ zat placht hij deze voor hem vast te houden onder zijn armen.

ᶜUqbah b. ᶜĀmir al-Juhāniyy leidde het muildier van de geliefde Profeet ﷺ tijdens het reizen.

Bilāl b. Rabāḥ[28] was de oproeper tot het gebed (Mu-azs-zsin) [die de geliefde Profeet ﷺ veelvuldig diende].

Ook was er Saᶜd, namelijk de vrijgekochte slaaf van Abū Bakr.

Zsū Mikhmar de zoon van de broer van al-Nadjjashiyy. Anderen menen dat het de zoon van de zus van al-Nadjjashiyy is. Er wordt ook gezegd dat het Zsū Mikhbar is met een Baā'.

---

[27] Beide namen zijn dus ook voor mannen weggelegd. Ibnā staat voor tweevoud van Ibn.

[28] De wereldbekende zwarte voormalige slaaf en icoon van de islam. De geliefde Profeet ﷺ omarmde Bilāl als zijn broeder, vereerde hem met de grootste positie als oproeper tot het gebed en hij kende een speciale plek bij de nobele Profeet ﷺ. Nimmer maakte de geliefde Profeet ﷺ onderscheid tussen een blanke en een zwarte, nimmer leerde hij zoiets aan, maar hij leerde de mensheid aan dat iemand alleen met godvrezendheid verheven is boven de ander.

Ook was er Bukayr b. Shaddākh al-Laythiyy die de geliefde Profeet ﷺ diende. Er wordt gezegd dat het Bakr was.

Ook was er Abū Zsarr al-Ghifāriyy die de geliefde Profeet ﷺ diende.

Ook was er Wāqid, Abū Wāqid, Hishām, Abū Ḍumayrah, Ḥunayn, Abū ᶜAseeb wiens naam Aḥmar is; en Abū ᶜAbeed.

Safeenah was een slaaf van Umm Salamah, de echtgenote van de geliefde Profeet ﷺ. Ze zette hem vrij onder de voorwaarde dat hij de geliefde Profeet ﷺ zijn leven lang zou dienen. Hierop antwoordde Safeenah: *„Al zou u dat niet als voorwaarde gesteld hebben, dan nog zou ik hem ﷺ nimmer verlaten hebben.”*

Dit waren de dienaren die erg bekend zijn. Er wordt gezegd dat het er in totaal 40 waren.

ZIJN (VRIJGEZETTE) SLAVEN

Onder de slaven[29] van de geliefde Profeet ﷺ waren er:

[29] Er zijn heden westerse islamologen die het slavensysteem aan de geliefde Profeet ﷺ toeschrijven als zijnde de grondlegger. Hiermee proberen zij de onwetende moslims te doen twijfelen aan de morele kant van de Profeet Muḥammad ﷺ. Geweten moet worden is dat het slavensysteem niet geïntroduceerd werd door de islam, maar de islam deed zijn intrede later nadat dit gebruik in Arabië al volledig verweven was met de maatschappij. De notie dat de geliefde Profeet ﷺ slaven onderhield en derhalve een barbaar was, is incorrect. Het klopt dat de geliefde Profeet ﷺ slaven had, maar het was juist de geliefde Profeet ﷺ die de afbouw van het slavensysteem initieerde, iets wat haast onmogelijk was omdat dit systeem tot in elk facet met de maatschappij verweven was. Het was juist de geliefde Profeet ﷺ die tegenstand bood en de misstanden van de stam jegens slaven en zwarten bestreed. Dit alles met gevaar voor eigen leven en dat van zijn naasten. Daar waar zwarten als minder dan dieren werden gezien, werden vermoord, gemarteld, uitgehongerd, geen mededogen werd getoond en in absolute zin geen rechten kenden, kwam de Profeet van Allāh ﷺ met een totaal andere boodschap. Namelijk dat de zwarte niet ondergesteld is aan de blanke, noch dat de blanke verheven is boven een zwarte (Aḥmad 23972), maar beiden zijn gelijk in menselijkheid zoals de tanden van een kam (al-Djāmiᶜ al-Saghiēr 9304). Slechts hij is hoger in rang die het meest godvrezend is. Het was de geliefde Profeet ﷺ die begon aan een afbouwproces, juist opkwam voor de slaven, hen rechten gaf, de eigenaren beval hen goed te behandelen, niet te mishandelen, hen correcte voorziening te geven en dat met gevaar voor eigen leven als dat van zijn naasten. Het was een proces van afbouw waar de geliefde Profeet ﷺ totaal uniek mee was.

Hiernaast kwam hij met wetten die een geleidelijke afbouw van het slavensysteem stimuleerden, zoals wetten waarbij als boetedoening slaven vrijgelaten moesten worden, de optie aan slaven werd gegeven om hun contract af te kopen, moslims werden beloond met het paradijs wanneer zij hun slaven goed behandelden. Sterker nog: vrijwaring van de hel is beloofd aan hen die slaven vrijlieten (Muslim 1509). Het bleef niet bij woorden, neen! De geliefde Profeet ﷺ gaf zelf hoogstpersoonlijk het voorbeeld door slaven vrij te laten, vrij te kopen en door andere metgezellen de opdracht te geven om andere slaven vrij te kopen. Kan iemand die met zo'n boodschap komt datgene zijn waar de westerse islamologen hem van beschuldigen? Of zou hij terecht gekroond moeten worden als een revolutionair die zich inzette voor de rechten van de mens in een tijd waar men in Europa nog tot voor kort geloofde dat zwarten duivels en minder dan de blanken waren.

Middels zijn eigen karakter en voorbeeld stimuleerde hij zijn volgelingen om de slaven goed te behandelen. Hij was zelfs zo barmhartig en goedgezind met hen dat enkelen de geliefde Profeet ﷺ niet wilden verlaten. Hij omarmde een zwarte slaaf als zijn gelijke broeder en vereerde een zwarte met de positie van oproeper tot het gebed. Racisme en discriminatie werden hiermee de das omgedaan, deze eeuwenoude ziekte werd door de Profeet van heil in de kiem gesmoord. Een zwarte werd niet langer gezien als een slaaf, maar als een oprechte

Zayd b. Ḥārithah b. Shurāḥīl al-Kalbiyy;

en zijn zoon Usāmah b. Zayd. Tegen Usāmah b. Zayd werd veelvuldig gezegd: *"De geliefde, die de zoon van de geliefde is."*

Thawbān b. Budjdud, die een nageslacht kent in Jemen.

Abū Kabsjah de geborene te Makkah. Men zegt dat zijn naam Sulaym was. Hij verkreeg het martelaarschap in Badr. Anderen verklaren dat hij een geborene van het gebied van Daws is.

Ook was er Ana-sah, de geborene van al-Surāh[30].

Daarnaast waren er Ṣāliḥ (Shuqrān), Rabāḥ, Aswad, en Yasār Nūbiyy .

Ook was er Abū Rāfi^c, wiens naam Aslam was. Er wordt ook gezegd dat het Ibrāhīm was. Hij was een slaaf van al-^{c}Abbās die hem schonk aan de geliefde Profeet ﷺ. Echter liet de geliefde Profeet ﷺ hem vrij.

Ook waren er Abū Muwayhibah, geborene van Muzaynah;

en Faḍālah die ging naar groter Syrië.

Rāfi^c behoorde toe aan Sa^{c}iēd b. al-^{c}Āṣ. Na zijn overlijden werd Rāfi^c geërfd door de zonen van Sa^{c}iēd. Enkelen van hen gaven hun delen op Rāfi^c vrij, waartegen de overigen hun recht op hem behielden. Hierop zocht Rāfi^c de geliefde Profeet ﷺ op, om hulp te vragen in zijn kwestie. De geliefde Profeet ﷺ schonk hierop Rāfi^c [datgene wat hij nodig had om

---

dienaar van God, met gelijke rechten en plichten. Sterker nog: de zwarte slaaf Bilāl b. Rabāḥ leeft vandaag de dag nog voort in de harten van alle moslims. De moslims eren hem en hebben hem meer lief dan hun eigen leven, slechts omdat hij de geliefde was van de Profeet ﷺ. De moslims zien het als een eer om hem als meester te hebben. Dit is de status die een zwarte slaaf kan hebben wanneer hij de islam omarmt en geliefd is bij de nobele Profeet ﷺ. Moge Allāh zijn oneindige vrede sturen op de Profeet van heil.

[30] Een plek tussen Makkah en Jemen in.

vrij te komen]. Hierop placht Rāfiᶜ te zeggen: *„Ik ben de slaaf van de gezant van Allah ﷺ."*

Er was ook Midᶜam Aswad (zwart). Hij was geschonken aan de geliefde Profeet ﷺ door Rifāᶜah b. Zayd al-Djuzsāmiyy. Hij was een geborene van Ḥismā (nabij Syrië) en werd gedood in Wādiē al-Qurā.

Daarnaast was er ook Kirkirah die de voorzieningen van de geliefde Profeet ﷺ droeg.

Er was ook Zayd, die de grootvader was van Hilāl b. Yasār b. Zayd.

Ook was er ᶜUbayd.[31]

Ook was er Ṭahmān, of Kaysān, of Mihrān of Zsakwān of Marwān.[32]

Er was ook Ma'būr, de kopt die geschonken was aan de geliefde Profeet ﷺ door Muqawqis.

ZIJN SLAVINNEN

Wat betreft de slavinnen, waren er:

Salmā Umm (moeder van) Rafiᶜ.

Ook was er Barakah Umm Ayman die hij erfde van zijn vader. Ze was de moeder van Usāmah b. Zayd.

Er was ook Maymūnah bint Saᶜd, Khaḍirah en Raḍwa.

---

[31] Hij was de zoon van ᶜAbdul-Ghaffār.

[32] Dit waren de namen waar Zsakwān mee bekend stond.

ZIJN PAARDEN

Het eerste paard[33] dat de geliefde Profeet ﷺ bezat was al-Sakb. Hij kocht deze van een bedoeïene van Banū Fazārah voor 10 zilverstukken[34]. Het paard had bij de bedoeïene de naam al-Ḍaris. De geliefde Profeet ﷺ noemde hem echter al-Sakb. Hij was bevlekt aan zijn rechterkant en het was het eerste paard waar de geliefde Profeet ﷺ op streed [in Uḥud].

Hij had een paard genaamd Sabḥah dat hij gebruikte om te racen. Hij reed ermee en won, wat de geliefde Profeet ﷺ verblijdde.

Hij had hiernaast een paard al-Murtadjaz dat hij kocht van een bedoeïen. Tijdens deze transactie gaf Khuzaymah b. Thābit een getuigenis[35] namens de Profeet ﷺ. De bedoeïene behoorde tot de stam Banū Murrah.

Sahl b. Saᶜd al-Sāᶜidiyy levert over: *„Drie paarden van de geliefde Profeet ﷺ waren bij mij: Lizāz, al-Ẓarib en Luḥayf."*

Lizāz was een gift van al-Muqawqis;

Al-Luḥayf was een gift van Rabīᶜah b. Abul-Baraā' die het erfde uit het vee van de stam Banū Kilāb;

Al-Ẓarib was geschonken door Farwah b. ᶜAmr al-Djuzsāmiyy.

Hij had ook een paard genaamd al-Ward, dat hem was geschonken door Tamīm al-Dāriyy. Hij ﷺ gaf het toen aan ᶜUmar die het bereed en vlot vond rijden.

---

[33] Het woord Faras in het Arabisch is vatbaar voor de betekenis van een merrie of een hengst. Wat betreft het hoofdstuk, hierin worden de viervoetige dieren genoemd die de geliefde Profeet ﷺ bezat.

[34] In de brontekst is het woord A-wāq gebruikt wat het meervoud is van Awqiyyah, hetgeen staat voor een maateenheid welke gelijk is aan 200 gram, of een muntstuk van grote waarde.

[35] Deze getuigenis vormde de reden waarom de geliefde Profeet ﷺ Khuzaymahs getuigenis als die van twee personen heeft doen laten tellen in toekomstige kwesties.

De geliefde Profeet ﷺ had ook een muildier[36] genaamd al-Duldul, dat hij bereed tijdens het reizen.

Ze groeide oud tot na het overlijden van de geliefde Profeet ﷺ, tot het punt dat zij [haar tanden] verloor. Er werd voor haar toen gerst gemalen.[37] Ze stierf uiteindelijk in Yanbuᶜ.

Hij had ook een ezel[38] [genaamd ᶜUfayr] die stierf tijdens de afscheids-Ḥadjj.

Hij had hiernaast twintig melkgevende kamelen in een tuin. Zij gaven hem elke nacht twee grote kruiken met melk.

De meest productieve onder hen waren al-Ḥannaā', al-Samraā', al-ᶜUrayyas, al-Saᶜdiyyah, al-Baghūm, al-Yusayrah en al-Rayya.

De geliefde Profeet ﷺ had hiernaast een melkgevende kameel die Burdah werd genoemd. Deze was geschonken aan hem door al-Ḍaḥḥāk b. Sufyān. Ze produceerde zoveel melk, gelijk aan twee van de meest productieve kamelen.

Ook had de geliefde Profeet ﷺ Muhrah[39]. Deze was gestuurd door Saᶜd b. ᶜUbādah uit het vee van de stam Banū ᶜUqayl en al-Shaqraā´.

Hij had daarnaast een kameel die al-ᶜAḍbaā' heette. Deze was gekocht met een andere kameel uit het vee van de stam Banū al-Ḥarīsh door Abū

---

[36] Een kruising tussen een paard en een ezel(in). Let er hierbij op dat deze dieren beeldschoon en sterk zijn en niet vergeleken kunnen worden met de muildieren van hier. Gezegd wordt dat ze zelfs mooier waren dan de Arabische paarden.

[37] Alle zaken die geattribueerd zijn aan de nobele Profeet ﷺ betreffen zaken die verplicht zijn om te respecteren. Het nobele dier werd dus niet afgemaakt toen het oud was geworden. Integendeel werd het goed verzorgd en zelfs voorzien van gemalen gerst, zoals de islam aanleert om goed te zijn met dieren.

[38] Ook deze dieren waren beeldschoon in verschijning.

[39] Het is mij niet duidelijk of hiermee een naam van een kameel is bedoeld of het feitelijke woord merrieveulen.

Bakr voor 800 goudstukken. De heilige Profeet ﷺ kocht al-ʿAḍbaā' van hem over voor 400 goudstukken.

Deze was tevens hét rijdier waarmee de geliefde Profeet ﷺ de emigratie naar al-Madīnah ondernam. Het was deze kameel die knielde toen zij in al-Madīnah aankwam. Deze kameel is de [beroemde] al-Qaṣwaā' en al-Djadʿaā'. Ze werd één keer ingehaald[40] wat zeer bitter werd ervaren door de moslims.

Ook had de geliefde Profeet ﷺ zeven geiten die hem melk gaven.

Deze waren: ʿUdjzah, Zamzam, Suqyā, Barakah, Warsah, Aṭlāl en Aṭrāf.

Hij had ook 100 geiten.

---

[40] De nobele kameel van de geliefde Profeet ﷺ genaamd al-Qaṣwaā', won altijd wanneer zij racete met de andere kamelen. Tot een keer, tot grote ontsteltenis van de metgezellen, een bedoeïene op een *jonge* kameel deze al-Qaṣwaā' inhaalde. Hierop vermeldde de geliefde Profeet: *„Het is het voorrecht van Allāh dat hij niets van de wereld verheft dan alleen waar Hij een plek voor geeft."* Dit houdt echter niet in dat die kameel voortreffelijker is dan de al-Qaṣwaā', omdat voorzeker al hetgeen tot de Profeet ﷺ behoort, het meest voortreffelijke is. Wat betreft de race kon het net zo goed zijn geweest dat al-Qaṣwaā' de jonge kameel met een reden liet winnen, zoals vele grote kampioenen dat doen uit barmhartigheid voor de kleinen.

[ZIJN WAPENUITRUSTING]

Hij ﷺ had drie speren die hij verkreeg uit de bewapening van Banū Qaynuqāᶜ. Hij had ook drie bogen, één daarvan noemde hij al-Rawḥaā', de andere Sjawḥaṭ en een gele boog genaamd al-Ṣafraā'.

Hij ﷺ had een schild met een afbeelding van het hoofd van een ram. Dit was de reden dat hij het niet prettig vond om het te gebruiken. Echter werd hij een zekere ochtend wakker en zag dat Allāh ﷻ de afbeelding had verwijderd.

Hij ﷺ had een zwaard Zsul-Fiqār, dat hij verwierf op de dag van Badr. Dit is het zwaard dat hij in zijn droom had gezien inzake de veldslag van Uḥud. Het was voorheen het eigendom van Munabbih b. al-Ḥadjjādj al-Sahmiyy.

Hij ﷺ had drie zwaarden uit de bewapening van Banū Qaynuqāᶜ: een Qulaᶜiyy zwaard, een ander dat Battār werd genoemd en een ander dat al-Ḥaniēf[41] werd genoemd.

Behalve deze had hij ﷺ ook [twee] zwaarden genaamd al-Mikhdam en Rasūb, die hij verwierf [na het vernietigen] van al-Fulus (al-Qullus) een afgodsbeeld van de stam Ṭay'.

Anas b. Mālik vermeldt: *„Het onderste gedeelte van de schede van het zwaard van de Profeet ﷺ was gemaakt uit zilver, (het uiteinde van) het gevest was ook van zilver en tussen beide in was er een ring van zilver."*

---

[41] In een ander manuscript staat er Ḥatf. Dit komt ook overeen met de benaming die te vinden is op foto's van het zwaard, zie het boek: Suyūf al-Rasūl ﷺ.

Hij ﷺ had twee ijzeren wapenrokken uit de uitrusting van Banū Qaynuqāᶜ: één genaamd al-Sughdiyyah en de ander genaamd Fiḍḍah.

Het is overgeleverd dat Muḥammad b. Salamah zei: *„Ik zag de geliefde Profeet ﷺ [op de dag van Uḥud] met twee wapenrokken, Zsātul-Fuḍūl en Fiḍḍah. En op de dag van Khaybar zag ik hem met twee wapenrokken, Zsātul-Fuḍūl en al-Sughdiyyah*[42]*."*

---

[42] In Tahziēb al-Kamāl van al-Mizziyy, uitgegeven door Mu-assasah al-Risālah, staat er al-Sughdiyyah wat overeenkomt met de vermelding erboven. Daar wordt ook vermeld in de kantnoot dat het met een Ṣaād geschreven kan worden namelijk al-Ṣughdiyyah.

ZIJN KENMERKEN

Anas b. Mālik ﵁ zei: *"Wanneer Abū Bakr al-Ṣiddīq ﵁ de geliefde Profeet ﷺ zag komen, placht hij dit vers voor te dragen:*

أَمِيْنٌ مُّصْطَفٰى بِالْخَيْرِ يَدْعُوْ   كَضَوْءِ الْبَدْرِ زَايَلَهُ الظَّلَامُ

,De waarheidsgetrouwe, de gekozene, roept op tot het goede;[43]
Zoals de schittering van de volle maan ontneemt hij de duisternis!'"

Abū Hurayrah ﵁ zei: „ᶜUmar b. al-Khaṭṭāb ﵁ placht de poëtische verzen van Zuhayr b. Abū Sulmā te reciteren die Zuhayr over Hiram b. Sinān zei:

لَوْ كُنْتَ مِنْ شَيْءٍ سِوٰى بَشَرٍ   [كُنْتَ الْمُضِيْءَ] لَيْلَةَ الْبَدْرِ

,Zou u iets anders zijn geweest dan een mens[44]*;*
Dan zou u de verlichter zijn van de nacht der volle maan.'"

---

[43] De nobele Profeten van Allāh roepen *uitsluitend* op tot het goede. Dit is omdat zij in hun profeetschap de vertegenwoordigers zijn van de almachtige Heer. Voor een complete ontleding van dit geloofsleerpunt verwijs ik u graag naar het artikel: *De Profeten zijn rein van ongeloof en polytheïsme met een consensus* uitgegeven door Qur'ān-instituut al-Ḥusayn.

[44] De menselijkheid van de geliefde Profeet ﷺ is middels zeer expliciete en doorslaggevende bronnen bewezen. Het ontkennen van zijn menselijkheid is ongeloof omdat het ᶜAqiēdahvraagstuk gekend is door het algemene volk en de geleerden (Ḍarūrah). Het behoort qua ᶜAqiēdahgraad dus tot de vereisten der geloof.

Wat betreft de vermelding van grote geleerden die spreken over het bestaan van de nobele Profeet voorafgaande aan zijn menselijke verschijning als al-Ḥaqīqah al-Muḥammadiyyah of al-Nūr al-Muḥammadiyyah, spreken deze de Qur'ān niet tegen, noch de Sunnah, noch de Idjmāᶜ, noch het logische verstand. Beide zijn namelijk te verenigen, zoals de menselijke verschijning van de aartsengel Djibriēl terwijl hij in werkelijkheid van 'licht' (Nūr) is.

Er zijn vele overige vermeldingen die duiden op het bestaan van de heilige Profeet Muḥammad ﷺ voorafgaande aan zijn menselijke verschijning. Middels het concept van *validatie middels inhoud* en *soortgelijke bewoordingen* (Sjawāhid b. al-Maᶜnā en al-Lafẓ) is het volgens de principes van Aḥādīth correct om een berichtgeving te accepteren. Laat staan het feit dat wat betreft de bewijslast om een voortreffelijkheid (Faḍaā-il) te bewijzen, zelfs zwakke Aḥādith voldoende zijn. Dit is de kern van het onderzoek en tevens de methodiek van al-imam Djalāluddīn al-Suyūṭiyy in zijn Takhrīdj Aḥādīth Sharḥ al-Mawāqif waarin hij de Ḥadīth van *Awwalu-Mā-Khalaq-Allāh-Nūriē* (*het eerste dat Allāh schiep was mijn licht*) behandelt.

Hierop zouden ᶜUmar en de aanwezigen dan zeggen: *„Exact zo was de geliefde Profeet ﷺ en niemand was zo dan alleen hij."*

Het is overgeleverd van ᶜAliyy b. Abū Ṭālib dat hij zei:

„De gezant van Allāh was blank van kleur maar licht rood-achtig, hij had donkere ogen, sluik haar, een volle baard, lang haar [die de oorlellen net raakten], zijn borst was licht behaard, het was alsof zijn hals een kruik was van (wit)zilver, vanaf zijn bovenborst naar zijn navel toe was er haar als een lijn, behalve op zijn buik en borst was er geen haar, hij had volle handen en volle voeten, wanneer hij liep dan leek het alsof hij van een helling afkwam en het leek alsof hij zich afdeed van een rots, wanneer hij zich wendde [tot iemand] dan wendde hij zich volledig [met zijn hele lichaam tot die persoon], zijn zweetdruppels waren als parels, en de geur van zijn zweet was welriekender dan de geur van sterke muskus, hij was niet [te] lang noch [te] kort, hij was niet immoreel noch oneervol, nimmer heb ik iemand eerder als hem gezien en noch zal ik iemand als hem ontmoeten!"

In een andere vermelding:

„Tussen zijn schouderbladen was het zegel der profeetschap [te zien],[45] *en hij is het zegel der Profeten. Hij is de meest vrijgevige van allen, hij is de meest gunnende van allen, hij is de meest waarheidsgetrouwe onder hen, de meest trouwe aan zijn woord onder de mensen, de meest zachtaardige onder hen qua karakter en de meest nobele van hen in omgang. Wie hem dan ook zag, was vol ontzag voor hem, wie met hem omging hield van hem.* De prijzende zei: *'Nimmer heb ik iemand zoals hem gezien, niet voor hem noch na hem ﷺ.'"*

Al-Baraā' b. ᶜĀzib zei: *„De profeet van Allāh ﷺ was normaal van lengte, hij had brede schouders en zijn haren raakten zijn oorlellen. Ik zag hem een keer in*

De acceptatie van het Nūr-zijn in de zin dat de geliefde Profeet ﷺ van licht is, is niet bindend voor een moslim om in te geloven. Wanneer iemand dit niet gelooft zal hij dus niet buiten de perken van de islam of het Sunnisme treden.

[45] Dit was een stuk vlees ter grootte van een duivenei, waarop er haren zaten.

een kleding met rood [gedraad erin][46]. Nimmer heb ik zoiets beeldschoons gezien als hem." [al-Bukhāriyy 3551, Muslim 2337]

Umm Maᶜbad al-Khuzāᶜiyyah vermeldt over de nobele Profeets beschrijving:

„Ik zag een ongewoon beeldschone man, met een stralend gezicht, beeldschoon van karakter, geenszins maakte breedgebouwd zijn hem niet mooi, noch dungebouwd zijn hem gebrekkig, wonderschoon en ontzettend knap van gezicht, zeer donkere ogen, hij had lange wimpers, in zijn stem was er een ruwheid[47], zijn hals was lang[48], en zijn baard was vol, zijn wenkbrouwen waren vol, dun, langwerpig en [haast met elkaar] verbonden[49]. Wanneer hij stil was dan had hij autoriteit wanneer hij sprak dan was het heel duidelijk hoorbaar voor iedereen en glorieus, hij was de knapste der mensen en van ver illuminerend, de mooiste en beeldschoon van nabij. Zeer eloquent, hij sprak met tussenpozes, niet te kort in spraak en niet te lang, alsof zijn spraak aaneenvolgende parels waren.

Hij was [normaal van lengte en] niet overduidelijk lang, noch was hij kort waarbij iemand hem zou aanstaren. Hij viel onder de mensen altijd op en was de meest formidabele onder de mensen.

---

[46] Deze vertaling berust op de opinie dat het niet toegestaan is om zuiver rood te dragen voor de heren. De juristen die van mening zijn dat het wel toegestaan is, zullen dit wellicht vertalen als zuiver rood.

[47] Ik heb niet kunnen achterhalen in wat voor context dit is. Het gebruikte woord is Ṣaḥal, wat ook kan staan voor heesheid. Echter is zoiets niet toepasselijk in het recht van de geliefde Profeet ﷺ daar hij belast was met het Profeetschap, daar dit de Tablīgh van de religie zou bemoeilijken en een onaantrekkelijke stem niet waardig is in het recht van een wetgevende Profeet ﷺ. Mijn bescheiden interpretatie hiervan is dat hier een ruwheid mee bedoeld is, welke zeer mannelijk en beeldschoon klinkt met de recitatie van de Qur'ān. Zoiets is merkbaar bij vele Egyptische Qurraā' als sh. al-Ruzayqiyy, sh. Muḥammad Rif'at, sh. al-Bahtīmiyy en overigen van Egypte (Miṣr). En voorwaar, de stem van de geliefde Profeet ﷺ was de meest beeldschone, iets dat zelfs vele ongelovigen aan toegaven en anderen voor waarschuwden om er niet naar te luisteren.

[48] Het woord al-Saṭaᶜ kan Arabisch gezien ook betekenen dat zijn hals glanzend, blank en glad was, dus geen haar of stoppels te bekennen.

[49] Dit gaat tegen een andere beschrijving in waarin duidelijk beschreven staat dat het uitelkaar was. Het woord Aqran kan ook inhouden dat de wenkbrauwen als bogen waren.

Hij had naasten (metgezellen) die zich volledig tot hem toegewijd hadden, wanneer hij sprak dan luisterden zij aandachtig, wanneer hij hen beveelde dan haastten zij zich om gehoor te geven aan zijn bevel, hij werd bediend [door deze toegewijden], hij werd omringd [door deze geliefden], hij trok nooit een verwijtend gezicht, noch benaderde hij ooit iemand op een manier waardoor de ander afkeer van hem zou krijgen.” [al-Baghawiyy Sharḥ al-Sunnah 3704]

Overgeleverd van Anas b. Mālik al-Anṣāriyy toen hij de gezant van Allāh ﷺ beschreef:

„Onder de mensen was hij normaal van lengte. Hij was niet overduidelijk lang, noch overduidelijk kort dat men hem daarop zou aankijken. Hij had een lichte kleur, niet heel wit noch bruin. Zijn haren waren niet [te] krullend noch kroesharig, noch sluik, maar [middelmatig] golvend.” [Bukhāriyy 3547, Muslim 2347]

Hind b. Abū Hālah heeft vermeld:

„De geliefde Profeet ﷺ had uitzonderlijke innerlijke en uiterlijke kwaliteiten in zich[50]*, zijn gelaat schitterde zoals de volle maan schittert in de duistere nacht, hij was langer dan een middelmatige man, maar korter dan een zeer lange man;*

Zijn voorhoofd was prachtig, zijn haren waren licht golvend, als in zijn kapsel vanzelf een scheiding ontstond dan behield hij een scheiding, als hij zijn haren liet groeien dan liet hij dat niet voorbij zijn oorlellen gaan.[51]

Hij had een illuminerend gelaat, breed voorhoofd, hij had dichte (volle) wenkbrouwen[52]*, lang maar niet verbonden, tussen de wenkbrauwen in was er een ader die opsprong wanneer hij boos werd;*

---

[50] De woorden Fakhm en Mufakhkham kunnen ook vertaald worden als beschrijvingen van zijn borst en ogen volgens ibn al-Anbāriyy.

[51] Er zijn andere overleveringen waarin vermeld wordt dat zijn lokken zijn schouders net raakten.

[52] In het Arabisch kan het ook betekenen dat zijn wenkbrauwen als bogen waren, dicht (vol) en lang.

hij had een lange dunne rechte neus[53]*, die een licht*[54] *kende hetgeen hem deed uitblinken in schoonheid, iemand die niet met aandachtig zou kijken, zou denken dat zijn neus een verhoging kende bij het bot*[55]*, hij had een volle baard, hij had donkere ogen, hij had vlees op zijn jukbenen, hij had een brede mond, sprankelende witte tanden, hij had ruimte tussen zijn voortanden;*

hij had een fijne haarlijn van zijn bovenborst naar zijn navel toe, zijn hals was beeldschoon alsof het een hals van een standbeeld betrof, bestaande uit zilver;

zijn lichaamsdelen waren middelmatig groot, doch grootgebouwd, goed bevleesd en strak[56]*, zijn buik was gelijk aan zijn borst (slank), zijn borst was breed en wijd, zijn schouders stonden ver uit elkaar (hij was breed), de gewrichten van zijn lichaam (verbindingspunten) waren groot;*

wanneer hij zijn kleding afdeed dan kende zijn lichaam een gloed, tussen zijn bovenborst en navel liep er fijne haarlijn, behalve op deze plek had hij geen haar op zijn borst en buik, hij was goed behaard op zijn onderarmen, schouders;

hij had een brede borst, grote bovenarmen, hij had brede handpalmen[57]*, zijn hand- en voetpalmen waren goed bevleesd, een beetje lange vingers en tenen, hij*

---

[53] In een andere beschrijving, die in dit boek nagelaten is, wordt het woord al-Aqnā uitgelegd als een lange, smalle neus, met een verhoogd neusbot.

[54] Volgens een uitleg in Fayḍ al-Qadeer Sharḥ al-Djāmiʿ al-Saghiēr (dl.5 pg. 77) slaat de illuminatie op het wezen van de geliefde Profeet ﷺ, in de zin dat hij Nūr uitstraalde.

[55] Dit houdt dus in dat het recht was of een lichte verhoging kende, maar dat het leek op een verhoogd neusbot. Deze beschrijvingen zijn niet tegenstrijdig met elkaar daar een vereniging mogelijk is. De overleveraars hebben wellicht bedoeld dat de neus van de nobele Profeet ﷺ geen dipje kende bij het verbindende stuk, maar recht liep. Dit is waarom er wordt gezegd dat het een verhoging kende, namelijk het liep niet van het voorhoofd met een lichte inkeping, maar het liep recht, alsof het verbindingsstuk een verhoging kende. En Allāh weet het het beste.

[56] Zijn goed bevleesd zijn hield niet in dat hij overmatig vet had, maar een sterke bouw kende, goede sterke handen en voeten. Hij had geen hangende spieren, maar alles hield elkaar sterk en strak. Dit was zelfs zo op zijn oudere leeftijd.

[57] Dit kan ook in figuurlijke zin bedoeld zijn, namelijk dat hij ontzettend vrijgevig was (al-Zamakhsjariyy).

had rechte schenen[58]*, zijn zolen waren diep*[59]*, zijn voeten waren glad zodanig dat er water vrijwel direct van afstroomde;*

wanneer hij liep dan liep hij met een stap van de grond af, hij liep een klein beetje leunend naar voren, hij plaatste zijn voeten rustig, hij liep met tamelijk grote stappen (doch rustig zonder hoogmoedig te ogen), wanneer hij liep dan leek het alsof hij van een hoge plek afkwam[60]*, wanneer hij zich [tot iemand] wendde, dan wendde hij zich volledig [tot die persoon];*

hij keek naar beneden[61]*, zijn kijken was meer naar de grond dan naar de hemel*[62]*, zijn kijken was meestal met attentie voor een persoon (anders was het zijn bescheidenheid om niet te staren), hij liet zijn metgezellen voor hem lopen;*

hij begon met de salaam wanneer hij iemand tegenkwam. [Tirmizsiyy in zijn Shamaā-il]

[...][63]

[58] In Fayḍ al-Qadeer staat als uitleg dat dit ook gold voor zijn onderarm en dijen, namelijk het kende geen oneffenheden als deuken of bulten.

[59] De geliefde Profeet ﷺ had dus geen platvoeten, maar had een boog aan de binnenkant van de zool (gewelf).

[60] Deze vergelijking wordt gemaakt om zijn snelheid aan te duiden, namelijk dat hij niet te snel en niet te langzaam liep.

[61] Uit nederigheid en schaamte voor zijn Heer.

[62] Wanneer hij stil was of niet sprak, deed hij dat omdat hij continu in gedachte was met zijn Heer, Hem gedacht en contempleerde.

[63] In het originele werk van de nobele Muḥaddith is er een apart hoofdstuk dat de moeilijke woorden afzonderlijk toelicht en interpreteert. Omdat deze al zijn geïntegreerd in de vertaling was het niet praktisch om het in originele vorm te behouden.

ZIJN KARAKTER

De geliefde Profeet ﷺ was de moedigste der mensen.

ᶜAliyy b. Abū Ṭālib رضي الله عنه verklaart: *„In het heetst van de strijd, wanneer de mensen tegenover hun vijanden kwamen te staan, vonden wij toevlucht bij de Profeet van Allāh ﷺ."* [Aḥmad 1364, Muslim 1776]

Hij was de meest vrijgevige onder de mensen. Nimmer is hem iets gevraagd waarop zijn antwoord zou zijn: *„…nee."*
[Bukhāriyy 6034, Muslim 2311]

Hij was de meest zachtaardige van allen.

Hij was meer verlegen dan een maagd in haar afzondering. Hij staarde niemand in zijn gezicht aan. [Bukhāriyy 3562, Muslim 2320]

Hij zocht nimmer het recht op uit eigen belang, noch werd hij uit persoonlijk belang ooit boos op iemand. Echter, wanneer het zaken betrof omtrent de geboden van Allāh, dan alleen in zulke gevallen zocht hij vanwege Allāh vereffening op. En wanneer hij boos werd omwille van Allāh, dan kon niemand zijn woede tegenhouden.

Wat betreft het toekennen van rechten aan iemand, dan waren de naasten, de verren, de sterken en de zwakken allen gelijk voor hem.

Nimmer bekritiseerde hij enig voedsel. Als hij iets lekker vond, dan at hij het; en wanneer hij er geen trek in had, dan liet hij het achterwege. [Bukhāriyy 5409, Muslim 2064]

Hij at nimmer leunend.

Noch at hij op een dineertafel.

Hij verbood zichzelf nooit het geoorloofde. Als hij droge dadels ter beschikking had, dan nuttigde hij deze. Als hij droog brood ter beschikking had, dan nuttigde hij dat. Als hij geroosterd vlees ter beschikking had dan nuttigde hij dat. Als hij gerste- of tarwebrood had, dan nuttigde hij dat.[64] Als hij melk had, dan volstond dat voor hem.

Zo at hij ook suikermeloen[65] met verse dadels. [Tirmizsiyy 1844]

Hij was vooral dol op zoetigheid en honing. [Bukhāriyy 5268, Muslim 1474]

Abū Hurayrah ﷺ overlevert: „*De geliefde Profeet ﷺ verliet deze wereld zonder maar ook [ooit] zijn buik vol gegeten te hebben [niet eens] met brood van gerst.*" [Bukhāriyy 5414, Muslim 2976]

Er is ook gezegd: „*Soms zou er een maand of twee gepasseerd zijn in het huishouden van de Profeet zonder dat er in enig van zijn huis vuur gebrand zou hebben. Hun voedsel was slechts droge dadels en water.*" [Bukhāriyy 6458, Muslim 2972]

Hij accepteerde geschenken, maar at nooit van vrijgevigheid (Ṣadaqah). Voor de geschenken gaf hij iets terug. [Bukhāriyy 2585, Abū Dāwūd 3536]

Hij was nooit kieskeurig inzake voedsel of kleding.

---

[64] Bukhāriyy 4101; Een sheikh uit India formuleert deze majestueze karakteristiek als volgt:

De creatie valt onder zijn bezit, maar broden van gerst zijn voorziening?!
Op zijn weledele tevredenheid zijt oneindig vrede en zegening!

THE CHOSEN PARAGON OF MERCY - SH. AḤMAD RIḌĀ KHĀN

[65] Het gaat hierbij om de meloen waarbij de schil geel is en niet groen. Deze meloen wordt in het Arabisch tegenwoordig genoemd als al-Khirbiz. Fatḥ al-Bāri', dl.9 p.486.

Hij at wat er ter beschikking was en droeg wat hij had.

Hij repareerde [zijn eigen] sandalen en naaide [zijn eigen] kleding. Hij hielp zijn gezin met het dagelijkse huishouden [Bukhāriyy 676]. Hij bezocht de zieken.

Hij was de meest bescheiden persoon van allen en accepteerde de uitnodiging van eenieder of de persoon rijk was of arm, laag[66] in rang of nobel.

Hij hield veel van de armen en behoeftigen, woonde hun uitvaarten bij, en bezocht de zieken onder hen. Nimmer heeft hij een arme persoon als minderwaardig behandeld[67] vanwege zijn armoede, noch vreesde hij ooit een rijke vanwege zijn status of macht.

Hij reed een paard, een kameel, een [beeldschone] ezel[68] en een muildier. Hij liet zijn dienaar of soms iemand anders achterop bij hem meerijden. Hij liet niemand toe om achter hem te lopen en placht te zeggen;

خَلُّوا ظَهْرِيْ لِلْمَلَائِكَةِ.

„Laat mijn rug voor de engelen." [Aḥmad 15514]

Hij droeg wollen kleding die genaaid was [en sandalen].

De kleding waar hij het meest van hield was al-Ḥi-barah: een naaiwerk van Jemen. Het bestond uit rood en wit.

---

[66] Dit is in context van de maatschappij, want voorwaar, niemand is in het oog van de geliefde Profeet ﷺ laag of hoog, dan alleen met godvrezendheid.

[67] Hij achtte hen dan ook nimmer als laag omdat de nobele Profeet ﷺ de vertegenwoordiger is van Allāh ﷻ, en niemand kent een verhevenheid boven de ander dan alleen met godvrezendheid.

[68] Zie vorige voetnoten omtrent de Arabische varianten. Deze waren in vertoon mooier dan paarden.

Zijn ring en ringvlak bestond uit zilver. Hij droeg deze om zijn rechterpinkvinger en soms links. [Bukhāriyy 5877, Muslim 2094]

Vanwege [de enorme] honger bond hij een steen om zijn buik en dit terwijl Allāh hem de sleutels tot alle schatten van de wereld had geschonken. Hij weigerde hiervan iets te nemen omdat hij het hiernamaals prefereerde boven het wereldse.

Hij gedacht Allāh ﷻ veelvuldig en liet zich niet in met het onnodige. Hij hield de gebeden lang en de preken kort.

Ondanks het continue verdriet en oneindige zorgen, was hij de meest glimlachende onder de mensen; en ook degene die de mensen het vrolijkst tegemoet kwam.

Hij hield van parfum en had een afkeer van slechte geuren.

Hij hield van de mensen van respect en eerde de mensen van deugd. Hij ontmoette alle mensen vriendelijk en was nimmer gekend als onvriendelijk jegens een ander.

Hij liet het geoorloofde spelen toe en schuwde het niet.

Hij maakte grapjes maar sprak altijd de waarheid. Hij accepteerde altijd de excuses van iemand wanneer deze werd aangeboden.

Hij bezat beide soorten slaven, zowel mannelijke als vrouwelijke. Doch [ervaarde hij geen hoogmoed[69], en] plaatste hij zichzelf niet boven hen in voedsel of kleding.

Er ging geen moment voorbij, of hij was in dienst van Allāh ﷻ of aangaande zaken die van noodzaak waren voor hem of zijn huishouden.

Hij hoedde vee. Hierover heeft de geliefde Profeet ﷺ vermeld:

مَا مِن نَّبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ رَعَاهَا

„Er is geen Profeet geweest dan dat hij heeft gehoed."

[Bukhāriyy 2262, Muslim 2050]

Vrouwe ᶜĀ-ishah رضي الله عنها werd gevraagd omtrent het karakter van de geliefde Profeet ﷺ, waarop ze verkondigde:

كَانَ خُلُقُهُ الْقُرْءَانَ

„Zijn karakter was als de Qur'ān."

[Muslim 746, Abū Dawūd 1342]

Hij had afkeer van iets uitsluitend vanwege Allāh ﷻ en hield van iets uitsluitend vanwege Allāh ﷻ.

In een bewezen overlevering vermeldt Anas b. Mālik رضي الله عنه :

---

[69] De dierbare Profeten عليهم السلام zijn rein van zowel innerlijke als uiterlijke kwalen, zoals hoogmoed, jaloezie en overige zaken die als een minpunt worden erkend in de vertegenwoordiging van God ﷻ naar de mensheid toe. Dit zou namelijk een grote obstakel vormen in de overdracht van de boodschap van God ﷻ naar de mensheid. Zij brachten namens de Almachtige alles over en hielden niets verborgen van Zijn boodschap, ook niet uit jaloezie of overige redenen, omdat het achterhouden van kennis vervloekt is. Menen dat de Profeten عليهم السلام de boodschap niet volledig hebben overgebracht is ongeloof. Voor meer hierover verwijs ik u naar het ᶜAqiēdahwerk: *Bādjūriyys Risālah in ᶜIlm al-Tawhīd* uitgegeven door Qur'ān-instituut al-Ḥusayn.

„Ik heb nimmer fluweel of zijde aangeraakt dat zachter was dan de palm van de geliefde Profeet ﷺ, nimmer heb ik een plezierigere geur ervaren dan de geur van de geliefde Profeet ﷺ. Ik was ten dienste van de geliefde Profeet ﷺ voor 10 jaar en nimmer heeft hij ´oef´ [tegen mij] gezegd of mij ter verantwoording geroepen met: ‚Waarom heb je dat gedaan?´; Of omtrent iets wat ik niet had gedaan: ‚Waarom heb je dat niet gedaan?'" [Bukhāriyy 3561/2768, Muslim 2330/2309]

Allāh ﷻ begunstigde hem met beeldschoon karakter en voorbeeldige handelingen. Allāh ﷻ schonk hem kennis over alles *wat er was* en alles wat er *nog zal gebeuren*.[70] Hij openbaarde aan hem datgene, waarin verlossing

[70] Contextueel wordt deze kennis ook wel *Mā Kaan w. Mā Yakūn* (wat er was of zal gebeuren) genoemd. Het accepteren dat hiermee letterlijk alles van de schepping wordt bedoeld is niet bindend voor het Sunni-zijn. Dit is omdat er een aantal vermeldingen zijn die indiceren dat de geliefde Profeet ﷺ een aantal specifieke genoemde kwesties niet kende. Geleerden die dit standpunt onderzoekshalve met *respect* en met *eerbied* vermelden, mogen derhalve niet voor dwalend of zondig uitgemaakt worden. Sterker nog het is een valide en onderbouwde opinie.

Dit is echter anders wanneer men hetzelfde uit *oneerbiedigheid* wil aantonen, in de zin dat de geliefde Profeet ﷺ *mankementen* kende, dit is vanwege de denigrerende intentie achter hun handelen.

Wat betreft de overige geleerden die de kennis van het universum aan de geliefde Profeet ﷺ toeschrijven, is dit een solide standpunt wat voornamelijk uitgedragen wordt door de Ahl al-Ṭarīqah. Dat de geliefde Profeet ﷺ op een moment iets niet wist sluit namelijk niet uit dat Allāh ﷻ het op een later moment hem wel heeft geschonken.

Anders dan dat is het geen minpunt in het recht van de geliefde Profeet ﷺ om specifieke kwesties niet te kennen. Omdat het niet kennen van bepaalde zaken, zoals overgeleverd in Aḥādīth, zijn Profeetschap of voortreffelijkheid geenszins deert noch zijn status naar beneden haalt.

Het kennen van alles van *wat er was* en *zal gebeuren*, houdt niet in dat zijn kennis de kennis van Allāh ﷻ evenaart. Er bestaan fundamentele verschillen tussen de kennis van God (ᶜIlm al-Ghayb al-Zsātiyy) en de kennis van de Profeet ﷺ (ᶜIlm al-Ghayb al-ᶜAṭaā-iyy: geschonken). Ten eerste beslaat de kennis van God alles in absolute zin, de Wādjibāt, de Mustaḥīlāt en de Djā-izāt. Allāh *onder*kent al hetgeen in details tezamen met de werkelijkheid van alles. God onderkent daarom ook zijn eigen Wezen en Eigenschappen, iets wat voor de Profeet ﷺ in absolute zin onmogelijk is te onderkennen. De Profeet kan Hem in abstracte zin wel *her*kennen.

Allāhs kennis bestaat niet uit delen, is niet vatbaar voor toename of afname, is niet beperkt maar is zelfbestaand. Hij heeft Zijn kennis niet te danken aan iemand, Hij heeft het niet gekregen of gekend door te redeneren. De kennis van Allāh is met andere woorden Wādjib.

en succes te vinden is. Hij was een analfabeet: hij las niet noch schreef hij.[71] Nimmer heeft de geliefde Profeet ﷺ een leraar gehad onder de mensen. Hij groeide namelijk op in een regio van onwetenden en woestijnen.

Allāh ﷻ schonk hem datgene wat Hij nimmer eerder aan een ander heeft geschonken. Allāh ﷻ verkoos hem boven alles wat er was en zal bestaan.

Aldus vragen wij Allāh ﷻ om tot in de eeuwigheid Zijn vrede en zegeningen op hem te sturen.

De kennis van de geliefde Profeet ﷺ is in vergelijking met die van Allāh in in elk optiek dus compleet anders. Sterker nog er bestaat totaal geen overeenkomstigheid. De Profeets kennis beslaat niet alles en is als niets in vergelijkenis met de kennis van Allāh, wat de Profeet kent is totaal niet zoals Allāh iets kent, de Profeets kennis kent delen, het neemt toe en kan ook weggaan (zoals dat hij is laten vergeten), hij heeft het als gunst gekregen van Allāh ﷻ. De Profeets kennis is met andere woorden geschapen en vergankelijk (Ḥaādith).

Ondanks de enorme status van de Profeet ﷺ is hij een mens, is hij geschapen door Allāh, kent hij limitaties, is hij vergankelijk en is hij een slaaf van Allāh.

Dit is het contextuele verschil tussen *ᶜIlm al-Ghayb al-Zsātiyy* en *ᶜIlm al-Ghayb al-ᶜAṭaā-iyy*. Voor meer uitweiding over het verschil tussen Wādjib en Ḥaādith verwijs ik u graag naar het boek *Bādjūriyys Risālah in ᶜIlm al-Tawḥīd* uitgegeven door Qur'ān-instituut al-Ḥusayn.

[71] Dit is een groots wonder en een teken van zijn Profeetschap ﷺ, ondanks dat hij vooraf-gaande aan de aankondiging van zijn Profeetschap het lezen en schrijven van absoluut niemand heeft geleerd, kwam hij plots met Woorden die doordrenkt waren met de hoogste vorm van spraakkunst (Balāghah), iets wat geen mens zal kunnen evenaren. Van dit aspect getuigden zelfs de grootste tegenstanders van de nobele Profeet ﷺ en de dichters van Arabië. Ze stonden dan ook sprakeloos van verbazing omtrent de Qur'ān. De Qur'ān kent daarnaast zo'n diepgaande betekenis waar zelfs het intellect van de meest verstandige niet toereikend is. Voorzeker, de onderwijzer van de geliefde Profeet ﷺ was Allāh ﷻ, waar hij Zijn Woorden van ontving.

ZIJN WONDEREN

Van alle wonderen van de geliefde Profeet ﷺ is zijn grootste wonder, ook de meest duidelijkste van zijn Profeetschap: de nobele Qur'ān. Het is een zodanig boek dat nooit voortgebracht is geweest door iemand op valsheid. Het zal ook nooit voortgebracht kunnen worden door een valse profeet. Het is het boek dat nedergedaald is van de Alwijze Heer, Hij die de meest prijzenswaardige is.[72] Het is het boek dat de meest welbespraakten en de eloquenten van Arabië stom van verbazing deed staan. Het is de Qur'ān die hen allen deed falen in het voortbrengen van 10 soortgelijke Suwar (hoofdstukken), of slechts één Sūrah (hoofdstuk), sterker nog één Āyah (zin), zoals die van de Qur'ān. Zelfs de polytheïsten getuigden van dit feit en zelfs de meest koppige ongelovigen en atheïsten wisten dat de Qur'ān een waarachtig boek is.

De polytheïsten vroegen de geliefde Profeet ﷺ om een teken [van zijn Profeetschap] te tonen. Hierop liet hij hen de splijting van de maan aanschouwen. De maan spleet zich en werd twee afzonderlijke delen. [Bukhāriyy 3636, Muslim 2802]

Dit is tevens wat er met de vermelding van Allāh ﷻ wordt bedoeld:

---

[72] Alle woorden van Allāh zijn gelijk en er wordt geen verschil gemaakt daarin. De boeken die nederdaalden op de heilige Profeet ʿĪsā (Jezus) en op de heilige Profeet Mūsā (Mozes) en vele Profeten voor hen – vrede zij met hen –, zijn allen waarachtig en zijn het Woord van God. Er is geen ruimte hierin dat de één meer verheven is dan de ander. Waar er wordt gezegd dat een bepaald vers verheven is boven de ander, wordt daar contextueel het verkrijgen van zegeningen mee bedoeld. Immers, Allāh is één (uniek) en ook Zijn Woord is één. Hetgeen wij zien in onze handen, reciteren en memoriseren, *indiceren* naar het bestaan van de ongeschapen Spraak van Allāh. Deze Goddelijke Spraak kent geen delen, noch geluiden, noch letters, noch zaken die ervoor zijn of erachter zijn, zelfs niet het Arabisch of het Hebreeuws zijn. Kortom, de Spraak van Allāh kent geen overeenkomst met de spraak van de creatie.

اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ

„Het uur [der Qiyāmah] is nabij en de maan is gespleten." (54:1)

De geliefde Profeet ﷺ van Allāh heeft vermeld:

إِنَّ اللهَ تَعَالَى زَوَى لِيَ الْأَرْضَ، فَرَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا، وَسَيَبْلُغُ مُلْكُ أُمَّتِي مَا زُوِيَ لِي مِنْهَا

„Voorzeker, Allāh de verhevene heeft de aarde voor mij opgevouwd, aldus zie ik [de uiteinden van] het westen en het oosten daarvan [alsof het gelijk is]. Het koninkrijk van mijn natie zal datgeen beslaan wat voor mij is opgevouwd [geweest in mijn zicht]." [Muslim 2889]

Allāh ﷻ liet de woorden van de geliefde Profeet ﷺ uitkomen en het rijk van zijn natie reikte zich uit tot de uiteinden van het westen en het oosten, maar [conform zijn vermelding] niet in het noorden, noch in het zuiden.

De Profeet van Allāh ﷺ placht zijn preken bij een stam [van een palmboom] te geven. Echter, toen de geliefde Profeet ﷺ zijn preken vanaf een preekstoel gaf en erop stond, begon de stam te wenen met een geluid zoals dat van een hoogzwangere kamelin. Het stopte niet totdat de geliefde Profeet ﷺ ernaar toe ging en het suste. Hierop snikte de stam na zoals een klein kind dat doet waneer het gesust wordt [door zijn moeder], totdat het volledig kalmeerde. [Bukhāriyy 3583, 3584]

Het is bewezen overgeleverd dat er op meerdere momenten in zijn leven water van tussen zijn vingers stroomde. [Bukhāriyy 3572 tot 3579]

Kiezelstenen in zijn hand [werden gehoord] die Allāh ﷻ prezen. De geliefde Profeet ﷺ plaatste deze daarna in de handen van Abū Bakr, daarna in die van ᶜUmar, daarna van ᶜUthmān en ook toen prezen de kiezelstenen Allāh ﷻ. [al-Awṣaṭ li al-Ṭabarāniyy]

Wanneer de Profeet ﷺ het voedsel nuttigde hoorde men de lofprijzing van Allāh van het voedsel komen. [Bukhāriyy 3579]

De bomen en stenen groetten de geliefde Profeet ﷺ ten tijde de nachten van zijn zending. [Muslim 2277, Tirmizsiyy 3624]

Het vergiftigde schoudervlees sprak met de geliefde Profeet ﷺ. De persoon die met de geliefde Profeet ﷺ mee at stierf meteen vanwege het vergiftigde geitenvlees, terwijl de geliefde Profeet ﷺ daarna nog vier (4) jaar doorleefde. [Bukhāriyy 4249, Muslim 2190]

Een wolf getuigde van zijn ﷺ profeetschap. [Aḥmad 11971]

De geliefde Profeet ﷺ passeerde tijdens een reis een kameel die gebruikt werd om water te dragen. Toen de kameel de Profeet ﷺ zag, begon hij te brullen en plaatste zijn nek voor de geliefde Profeet ﷺ. De geliefde Profeet ﷺ vermeldde hierop:

إِنَّهُ شَكَا كَثْرَةَ الْعَمَلِ وَقِلَّةَ الْعَلَفِ

„Hij klaagde [bij mij] omtrent het harde werk dat hij moet verrichten en dat hij weinig voer krijgt." [Aḥmad 17115]

Op een keer betrad de geliefde Profeet ﷺ een omheining waar een kameel zich in bevond. Toen de kameel de geliefde Profeet ﷺ zag, begon het te kermen en liet daarbij tranen vloeien. De geliefde Profeet ﷺ vermeldde daarop tegen de eigenaar:

إِنَّهُ شَكَا إِلَيَّ أَنَّكَ تُجِيعُهُ وَ تُدْئِبُهُ

„Hij klaagde bij mij dat jij hem ondervoedt en te zwaar belast."
[Aḥmad 1747, Abū Dāwūd 2549]

Op een ander moment betrad de geliefde Profeet ﷺ een andere omheining waar twee [sterke] mannelijke kamelen zich in bevonden. De eigenaar kon zijn kamelen maar niet onder controle krijgen. Toen een van de kamelen de geliefde Profeet ﷺ zag, kwam het nabij en knielde zich voor hem. De geliefde Profeet ﷺ legde een lus aan bij het dier en overhandigde de teugels ervan aan de eigenaar. Toen de andere kameel hem ook zag, deed het exact hetzelfde. [Dalaā-il al-Nubuwwah p. 383]

Op een zekere keer sliep de geliefde Profeet ﷺ tijdens een reis, toen er plots een boom [zich ontwortelde en] daarbij de grond openscheurde. De boom kwam de plek nabij waar de geliefde Profeet ﷺ sliep en overschaduwde hem. Toen de geliefde Profeet ﷺ ontwaakte, werd hij ingelicht omtrent hetgeen plaats had gevonden. Hierop antwoordde de geliefde Profeet ﷺ:

هِيَ شَجَرَةٌ اسْتَأْذَنَتْ رَبَّهَا أَنْ تُسَلِّمَ عَلَى رَسُوْلِ اللهِ ﷺ فَأَذِنَ لَهَا

„Het was een boom die om toestemming vroeg aan zijn Heer of hij de boodschapper van Allāh ﷺ mocht groeten, aldus gaf Allāh daar toestemming voor."

[Aḥmad 17839]

Ook heeft hij een keer twee bomen de opdracht gegeven om zich te verenigen, wat ze dan deden. Toen hij de opdracht gaf om terug te keren naar hun oude staat, spleten ze zich weer. [Ibn Mādjah 339]

Een bedoeïene vroeg de Profeet ﷺ om een teken [als bewijs van zijn profeetschap]. De geliefde Profeet ﷺ beval toen een boom om tot hem te komen. De boom scheurde hierop zijn wortels af en presenteerde zich in de hof van de geliefde Profeet ﷺ. Hierna beval de geliefde Profeet ﷺ de boom om terug te keren naar zijn plek, waarop deze terugkeerde.[73]

---

[73] De fameuze poëet al-imām al-Būṣīriyy dicht in zijn Qaṣīdah al-Burdah over dit voorval als volgt:

De geliefde Profeet ﷺ wilde een keer zes (6) kamelinnen slachten. Hierop begon elk van hen de ander voor te dringen in de hoop dat de geliefde Profeet ﷺ met haar zou beginnen. [Abū Dāwūd 1765]

Eens wreef de geliefde Profeet ﷺ de uier van een zeer oude ooi, die [geen kinderen kon voortbrengen en] geen melk meer gaf. Hierop overvloeide de uier zich ter stonde met melk. De geliefde Profeet ﷺ [melkte het schaap,] dronk van de melk en liet Abū Bakr ervan drinken. [Aḥmad 3668]

Een soortgelijke gebeurtenis geschiedde ook bij de twee tenten (van Umm Maᶜbad al-Khuzāᶜiyyah). [al-Mustadrak dl.3 p.9]

Het oog van Qatādah b. al-Nuᶜmān al-Ẓafariyy lag uit zijn oogkas tot het punt dat het op zijn hand lag. De geliefde Profeet ﷺ plaatste het oog op zijn plek en als gevolg daarvan was het zicht van Qatādahs oog nog beter en scherper dan het andere. Er is gezegd: „Het was niet op te merken [welk oog gewond was geweest].” [Usdul-Ghābah dl.5 p.381]

Hij ﷺ plaatste wat van zijn speeksel op de ogen van ᶜAliyy b. Abū Ṭālib رضي الله عنه die ontstoken waren. Hierop genazen zij ogenblikkelijk en nimmer had hij daarna nog enige ontsteking aan zijn ogen. [Bukhāriyy 3701, Muslim]

De geliefde Profeet ﷺ deed ook een smeekbede voor ᶜAliyys hevige ziekte, waarop hij direct gezond werd. Vanwege de smeekbede van de

---

جَآءَتْ لِدَعْوَتِهِ الْأَشْجَارُ سَاجِدَةً   تَمْشِي إِلَيْهِ عَلَى سَاقٍ بِلَا قَدَمِ

„Op het geroep van de Profeet kwamen de bomen knielend;
snellend tot hem op schenen, met hun voeten vernielend.”

QAṢĪDAH AL-BURDAH – AL-IMĀM AL-BŪṢĪRIYY

geliefde Profeet ﷺ, heeft ᶜAliyy nimmer daarna nog deze ziekte gekregen. [Aḥmad 1072]

ᶜAbdullāh b. ᶜAteeq al-Anṣāriyy raakte ernstig gewond aan zijn been [dat gebroken was]. Echter, nadat de geliefde Profeet ﷺ zijn hand eroverheen wreef, genas het ter plekke. [Bukhāriyy 4039]

De geliefde Profeet ﷺ kondigde vooraf aan dat hij ᶜUbayy b. Khalaf al-Djumaḥiyy zou vermoorden op de dag van Uḥud (veldslag) . Tijdens het gevecht bezorgde de geliefde Profeet ﷺ hem een lichte oppervlakkige wond waaraan hij later stierf.[74]

Saᶜd b. Muᶜāzs zei tegen zijn broeder (vriend) ᶜUmayyah b. Khalaf: „*Ik heb Muḥammad gehoord dat hij jou zal vermoorden.*"[75] ᶜUmayyah werd op de dag van Badr (veldslag) vermoord terwijl hij ongelovig was. [Bukhāriyy 3950]

Op de dag van Badr, voorspelde de geliefde Profeet ﷺ de sterfplek van de polytheïsten. Hij verkondigde: „*Morgen is dit de sterfplek van persoon x indien God het heeft gewild en morgen is dit de sterfplek van persoon y indien God het heeft gewild.*" [Muslim 1779, Abū Dāwūd 2681]

Geen van hen week af van de plek die de geliefde Profeet ﷺ aanwees.

---

[74] Let op dat er hierin twee wonderen te vinden zijn, één de voorspelling en twee het doden middels een ogenschijnlijke niet-fatale wond omdat het normaal gesproken niet klopt dat een lichte wond doodt.

Weet dat volgens de Ahl al-Sunnah (bijvoorbeeld) een zwaard niet hetgeen is dat iemand verwondt of dood, maar het is het scheppen door God dat doet geschieden. Het zwaard of de wond is slechts een ogenschijnlijke reden. Dit is thans de reden dat dodelijke kwesties als gif, iemand wel doodt en anderen weer niet, zoals u hiervoor heeft kunnen lezen inzake het vergiftigde vlees met de geliefde Profeet ﷺ en zijn metgezel.

[75] Het citaat te vinden in Bukhāriyy 3950 is: „*Ik heb de gezant van Allāh ﷺ gehoord dat hij zei, dat de moslims jou zullen vermoorden.*"

De geliefde Profeet ﷺ voorspelde dat enkele groepen van zijn volgelingen de zee zouden oversteken, waaronder Umm Ḥarām bint Milḥān. Dit geschiedde exact zoals voorspeld. [Bukhāriyy 2877, Muslim 1912]

Hij voorspelde dat ᶜUthmān een grote ramp zou treffen, en hij werd vermoord. [Bukhāriyy 3695, Muslim 2403]

Hij zei over al-Ḥasan b. ᶜAliyy:

إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ، وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُصْلِحَ بِهِ بَيْنَ فِئَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ عَظِيمَتَيْنِ

„Voorzeker, deze zoon van mij is een leider, moge Allāh via hem twee grote groepen der gelovigen doen verenigen." [Bukhāriyy 3629]

En exact zoals voorspeld, kwamen deze woorden ook uit.

De geliefde Profeet ﷺ berichtte zijn metgezellen over de nacht, de plek en de personen die de grote leugenaar al-Aswad al-ᶜAnsiyy zouden vermoordden en dat hij (al-Aswad) in Ṣanᶜaā' te Jemen was.

Hij ﷺ vertelde hetzelfde over Khosraw (Kisrā) en het kwam uit zoals hij dat voorspelde. [Muslim 2918]

Hij ﷺ voorspelde dat al-Shaymaā' bint Buqaylah al-Azadiyyah in een zwarte Khimār voor hem was geheven op een grijs muildier. Ze werd exact volgens die beschrijving gevonden tijdens de heerschappij van Abū Bakr al-Ṣiddīq in het leger van Khālid b. al-Waleed. [Usd al-Ghābah dl.6 p.51]

De geliefde Profeet ﷺ zei tegen Thābit b. Qays Shimās:

تَعِيشُ حَمِيدًا، وَ تُقْتَلُ شَهِيدًا

„Je zult een prijzenswaardig leven leiden en je zult als een martelaar sterven." [Fatḥ al-Bāri' 7/719]

Hij leefde hierop een leven waarin hij werd geprezen en stierf als een martelaar tijdens de veldslag van al-Yamāmah. [Bukhāriyy 2845]

Over een persoon die alleen met de mond de islam had geaccepteerd, maar wel meedeed aan een veldslag met de geliefde Profeet ﷺ berichtte hij ﷺ:

إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ

„Voorwaar, hij behoort tot de bewoners van de hel."

[Bukhāriyy 2898, Muslim 112]

Allāh ﷻ liet deze voorspelling uitkomen en de man stierf als gevolg van zelfmoord.

De geliefde Profeet ﷺ verrichtte een smeekbede voor ᶜUmar b. al-Khaṭṭāb dat hij de islam zou accepteren en de volgende dag accepteerde ᶜUmar de islam. [Tirmizsiyy 3683]

De geliefde Profeet ﷺ verrichtte een smeekbede voor ᶜAliyy b. Abū Ṭālib dat Allāh voor hem de hitte en kou zou wegnemen. Vanaf dat moment ervaarde ᶜAliyy geen hitte, noch kou. [Ibn Mādjah 117]

De geliefde Profeet ﷺ vroeg Allāh ﷻ om ᶜAbdullāh b. ᶜAbbās te voorzien van begrip van de godsdienst en de interpretatie van de Qur'ān. Hij werd later bekend als de meest geleerde en de meest wijze persoon vanwege zijn immense kennis. [Muslim 2477, Tirmizsiyy 3824]

De geliefde Profeet ﷺ verrichtte een smeekbede voor Anas b. Mālik, opdat hij lang zou leven, een overvloed aan rijkdom en kinderen zou hebben en hierin gezegend zou zijn. Als gevolg hiervan kreeg Anas 120 zonen en zijn dadelbomen gaven twee keer per jaar dadels. Hij leefde voort voor een duur van 120 jaar of meer. [Bukhāriyy 1982, Muslim 660]

ʿUtaybah b. Abū Lahab scheurde een keer de kleding van de geliefde Profeet ﷺ en bezorgde hem veel leed. Hierop verrichtte de geliefde Profeet ﷺ een smeekbede tot Allāh opdat ʿUtaybah onderworpen zou worden aan een hond onder de honden. Uiteindelijk werd ʿUtaybah aan stukken gereten door een leeuw in al-Zarqaā' te groter Syrië. [al-Mustadrak 2/539]

Terwijl de geliefde Profeet ﷺ zich begaf op de preekstoel, klaagde[76] een persoon over de enorme droogte [en vroeg de nobele Profeet ﷺ om te

---

[76] De zojuist vermelde Ḥadīth is een duidelijk bewijs dat het vragen om hulp aan de nobele Profeet ﷺ geen afgoderij is. De nobele metgezellen waren in staat om de smeekbede zelf aan Allāh ﷻ te richten, maar kozen ervoor om de Profeet ﷺ als bemiddelaar te hanteren, iets wat de Profeet ﷺ niet afkeurde maar accepteerde en inwilligde. De nobele metgezellen begrepen namelijk dat wanneer de nobele Profeet Muḥammad ﷺ namens hen aan Allāh ﷻ iets verzoekt dit direct geaccepteerd wordt.

Dit is thans de reden dat de overweldigende meerderheid der geleerden van de Ahl al-Sunnah de nobele Profeet Muḥammad ﷺ hanteert als een bemiddelaar.

De vraag die kan rijzen is of dit toegestaan is na zijn dood?

Zoals in een eerdere voetnoot voorbij is gekomen (nr. 14), is de opinie van de meerderheid der geleerden dat de Profeten عليهم السلام fysiek levend zijn (in hun graven) zoals Aḥādīth duidelijk aantonen. Daarnaast zijn er duidelijke Aḥādīth die bewijzen dat de Profeet Muḥammad ﷺ de vredesgroet in zijn graf hoort (Ibn Mādjah 1085, Abū Dāwūd 1531/1402/2041). Wanneer zijn levend-zijn en zijn horen bewezen is middels Aḥādīth (meervoud van overlevering), rest er geen belemmering om de geliefde Profeet ﷺ aan te roepen als een bemiddelaar. Er is namelijk geen obstakel voor de Profeet Muḥammad ﷺ om een verzoek te horen. Het is niet in tegenstrijd met de Qur'ān, noch Sunnah, maar sterker nog, het is in het licht van de bronnen en van de uitleg zoals Ibn Kathīr dat zelf redevoert onder de uitleg van Āyah *„En wanneer zij hunzelven onrecht aandoen, en dan bij jou komen o geliefde, en vragen om vergiffenis aan Allāh, en de Profeet namens hen bemiddelt, dan voorzeker zullen zij Allāh uiterst vergevendgezind en uiterst barmhartig ervaren."* (4:64). Hij voert een expliciet argument aan waarbij de Profeet ﷺ na zijn dood gebruikt werd als bemiddelaar en bij persoon aangesproken wordt bij zijn graf.

Begrepen moet worden dat er hier geen sprake is van Shirk (afgoderij) omdat de nobele Profeet ﷺ geaccepteerd wordt als een bemiddelaar, namelijk dat hij namens ons bemiddelt bij de Almachtige Heer ﷻ in de status van een dienaar van Allāh.

Rest de vraag waarom er niet direct aan Allāh gevraagd wordt?

Het antwoord hierop is dat het gebruik van de nobele metgezellen een duidelijk bewijs is dat de Profeten gebruikt kunnen worden als een bemiddelaar en dat verzoeken van Profeten عليهم السلام sneller geaccepteerd worden door Allāh ﷻ.

bemiddelen om regen]. Hierop verrichte de geliefde Profeet ﷺ een smeekbede tot Allāh ﷻ [en vroeg om regen]. Ondanks dat er [totaal geen] één wolk te bekennen was aan de hemel, [verscheen er] plots een wolk die zich uitdijde ter grootte van bergen en regende het aan één stuk door tot de volgende vrijdag. Dit gebeurde totdat er geklaagd werd om de hoeveelheid regen, waarop de geliefde Profeet ﷺ nogmaals een smeekbede verrichtte. Hierop stopte het met regenen en kwamen de mensen uit hun huizen om te lopen in de zonneschijn. [Bukhāriyy 1013, Muslim 897]

De geliefde Profeet ﷺ stilde de honger van allen die meededen aan de veldslag van de greppel (Khandaq) met slechts een paar handen vol[77] gerst – of zelfs minder dan dat – en een dier. Dit terwijl zij in aantal 1000 mensen bedroegen. Allen aten hun buik vol en vervolgden hun werkzaamheden daarna. Desondanks bleef er meer[78] voedsel over dan aan het begin. [Bukhāriyy 4102, Muslim 2039]

Ook stilde de geliefde Profeet ﷺ de honger van hen die meededen aan de veldslag van de greppel, met slechts een handvol droge dadels. Deze

---

In het kort, wanneer uit bronnen aangetoond is dat de nobele Profeet ﷺ na zijn heengaan levend is, kan horen, zelfs sh. Ibn Kathīr redevoert dat verzoeken aan de Profeet ﷺ na zijn dood gedaan werd door onze voorgangers, daarnaast het geen Qatᶜiyy zaken tegenspreekt (Qur'an of Sunnah), dan is er in het licht van de wetgeving geen bezwaar om de praktijk van de voorgangers in acht te nemen. Sterker nog, het valt recht in lijn met de bronnen en het logisch verstand.

Het zou pas Shirk zijn wanneer de Profeet ﷺ als een zelfstandig horende wordt geaccepteerd, namelijk dat hij iets hoort of doet zonder de macht van Allāh, namelijk zonder het scheppen door Allāh ﷻ. De Ahl al-Sunnah gelooft dat het gehoor van de Profeet geschapen is door Allāh ﷻ, zelfs de verzoeken en handelingen van de Profeet zijn allen de schepping van Allāh ﷻ. Dit is ook het geval wanneer de Profeet ﷺ iets schenkt. Hij kan namelijk niets schenken dan alleen dat Allāh het voor hem schept. Voorzeker kent Allāh geen gelijke, niet in Wezen, niet in Attributen en niet in Handelingen.

[77] De gebruikte maateenheid was een Ṣāᶜ waarmee de hoeveelheid gerst of tarwe wordt gemeten.

[78] De Aḥādīth die ik bekeek duiden er niet op dat er meer overbleef, maar dat het niet minder was geworden.

waren gebracht door de dochter van Bashīr b. Saᶜd voor haar vader en oom van moederszijde, namelijk voor ᶜAbdullāh b. Rawāḥah. [Dalaā-il al-Nubuwwah p.499]

Op een ander moment beval de geliefde Profeet ﷺ ᶜUmar b. al-Khaṭṭāb om 400 ruiters te voorzien van een aantal dadels dat een zitplek zou innemen. Zoals geboden deed ᶜUmar dat; [en elke persoon at totdat hij verzadigd was.] Echter, er bleven zoveel dadels over alsof er niet één dadel ervan minder was geworden. [Aḥmad 24243]

De geliefde Profeet ﷺ voorzag 80 mensen van voedsel tot het punt dat ze verzadigd waren, met slechts enkele sloffen brood van gerst die Anas onder zijn arm droeg. Dit vond plaats in het huis van Abū Ṭalḥah. [Bukhāriyy 5381, Muslim 2040]

[Een heel leger werd voorzien van proviand uit slechts de buidel van Abū Hurayrah, tot het punt dat ze allen verzadigd waren.] De geliefde Profeet ﷺ gaf het restant van de zak terug aan Abū Hurayrah en deed een smeekbede voor hem inzake de proviand. Abū Hurayrah bleef vervolgens van de buidel eten tijdens het tijdperk van de geliefde Profeet ﷺ, het leiderschap van Abū Bakr, ᶜUmar en zelfs ᶜUthmān. Echter, op de dag dat ᶜUthmān vermoord werd, raakte hij de buidelzak kwijt. Volgens wat van Abū Hurayrah is overgeleverd, heeft hij vanuit de buidel ter grootte van 50 Wasq[79] kunnen uitdelen op het pad van Allāh. [Tirmizsiyy 3839]

De geliefde Profeet ﷺ voorzag [al zijn gasten] met slechts één schaal [gevuld met eten] ter ere van zijn huwelijk met Zaynab. Deze schaal werd hem geschonken door Umm Sulaym uit blijdschap. [Hij serveerde dat aan zijn gasten, tot het punt dat iedereen verzadigd was.] Toen de schaal werd

[79] Eén Wasq staat gelijk aan 60 Ṣāᶜ, namelijk 60 korenmaten.

teruggebracht was het niet te merken of het voedsel aan het begin van het serveren meer was dan bij het terugbrengen. [Bukhāriyy 5163, Muslim 1428]

Op de veldslag van Ḥunayn gooide de geliefde Profeet ﷺ een handvol zand richting het leger [van de vijanden]. Aldus was het Allāh ﷻ die hen versloeg.

Enkelen van hen zeiden: *„Er bleef van ons niet één over, dan dat zijn ogen bezaaid waren met zand."* [Muslim 1777] Omtrent deze gebeurtenis openbaarde Allāh ﷻ het volgende:

وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ

„En je gooide niet toen je gooide, maar het was Allāh die gooide."[80] (8:17)

De geliefde Profeet ﷺ kwam naar buiten terwijl 100[81] personen van de Quraysh hem opwachtten. De geliefde Profeet ﷺ gooide zand in hun richting en passeerde hen daarna zonder dat zij hem zagen.

Surāqah b. Mālik b. Djuᶜshum achtervolgde de geliefde Profeet ﷺ met de intentie om hem te vermoorden of om hem ﷺ gevangen te nemen. Toen hij de Profeet ﷺ naderde, verrichtte de geliefde Profeet ﷺ een smeekbede [aan Allāh] tegen hem. Hierop zonken de benen van zijn paard de grond in. Surāqah vroeg de geliefde Profeet om bescherming en verzocht hem een smeekbede tot Allāh ﷻ te richten voor hem. De geliefde

[80] Het gaat tegen de lering van de Qur'ān in om te stellen dat Allāh beweegt of zich *in* of *buiten* de schepping bevindt. Het was dus niet Allāhs hand die gooide, in de zin dat de Profeets hand fysiek en letterlijk de hand van God is, nee het was de Wil van Allāh en Zijn scheppen dat de geliefde Profeet ﷺ het zand gooide. De Profeet ﷺ deed dat met zo'n zuivere intentie voor Allāh, dat Allāh het tot zichzelf geattribueerd heeft. Daarnaast is het een wonder dat een handvol zand, elke korrel daarvan uitsluitend in het oog der vijanden kwam. Dit is waarom Allāh deze handeling tot zichzelf geattribueerd heeft (Tafsīr al-Māturīdiyy).

[81] In het manuscript van Tahzeeb al-Kamāl staat er *groep* (Fi-ah) in plaats van 100 (Mi-ah).

Profeet ﷺ verrichtte hierop een smeekbede en Allāh ﷻ redde hem daarvanwege. [Bukhāriyy 3908, Muslim 2009]

De geliefde Profeet ﷺ kent hiernaast vele overige wonderen en duidelijke tekenen van zijn profeetschap. Hij kent hiernaast vele overige beeldschone eigenschappen. Wij hebben ons hier qua onderzoek slechts beperkt tot de zojuist vermeldde.

[DE TIEN GELUKKIGEN][82]

ABŪ BAKR AL-ṢIDDĪQ

Zijn naam was ᶜAbdullāh b. Abū Quḥāfah.

Zijn vaders naam was ᶜUthmān b. ᶜĀmir b. ᶜAmr b. Kaᶜb b. Saᶜd b. Taym b. Murrah b. Kaᶜb b. Lu-ayy b. Ghālib al-Taymiyy al-Qurashiyy.

Zijn linie verenigt zich dus met de geliefde Profeet ﷺ bij Murrah b. Kaᶜb.

Zijn moeder was Umm al-Khayr Salmā bint Ṣakhr b. ᶜĀmir b. Kaᶜb b. Saᶜd b. Taym b. Murrah.

Abū Bakr leefde voor 63 jaar, netzoals de geliefde Profeet ﷺ.

Hij was de eerste[83] van de natie die de islam accepteerde en de beste van hen na de geliefde Profeet ﷺ.[84]

Hij hield de post van Khaliēfah (kalief) voor een duur van twee en een half jaar (2½). Enkelen vermeldden dat het 10 dagen korter was dan twee (2) jaar en vier (4) maanden. Anderen menen dat het twee (2) jaar was, en weer anderen dat het 20 maanden betrof.

---

[82] De nobele imam al-Ḥāfiẓ ᶜAbd al-Ghaniyy al-Maqdisiyy neemt in dit hoofdstuk 10 gelukkige metgezellen op die het blijde bericht ontvangen hebben van de nobele Profeet ﷺ dat zij tot de paradijsbewoners behoren.

Het paradijs is ook voor vele overige metgezellen door de nobele Profeet ﷺ toegezegd bij naam. Echter zijn deze tien gelukkigen diegenen geweest die gelijktijdig zijn genoemd in één vermelding van de nobele Profeet ﷺ, waardoor ze bekend staan als *de 10 die het blijde bericht van het paradijs ontvangen hebben*, namelijk de *tien gelukkigen* (al-ᶜAsharah al-Mubasjsjarah). [Tirmizsiyy 3437, Abū Dāwūd 4649]

[83] Van de volwassen mannen.

[84] Deze vermelding is in context van verschijning op dat moment. Want het islamitische credo is dat de meest verhevenen de Profeten en Boodschappers zijn. Abū Bakr is dus na de Profeten en Boodschappers (waaronder boodschappers onder de Engelen, zoals Djiebriēl) de hoogste in rang.

ZIJN KINDEREN

Onder zijn kinderen was ᶜAbdullāh die de islam aan het begin accepteerde. Hij was tevens een metgezel van de geliefde Profeet ﷺ. Toen de geliefde Profeet ﷺ en Abū Bakr in de grot verbleven placht hij hen te bezoeken. Hij werd geraakt door een pijl tijdens de veldslag van al-Ṭaā-if en stierf tijdens het leiderschap van zijn vader.

Asmaā' behoorde tot zijn dochters, zij werd *Zsātun-Niṭāqayn* genoemd, namelijk de vrouw met de twee gordelriemen. [Dit is omdat ze haar gordelriem scheurde om de proviand vast te binden die zij meenam naar de geliefde Profeet ﷺ en Abū Bakr toen zij in de grot verbleven.]

Ze was de echtgenote van al-Zubayr b. al-ᶜAwwām. Ze emigreerde naar al-Madīnah terwijl ze in haar buik ᶜAbdullāh b. al-Zubayr droeg. Hij werd de eerstgeboren moslim van al-Madīnah na de emigratie.

Haar moeder was Qutaylah bint ᶜAbdul-ᶜUzzā van de stam ᶜĀmir b. Lu-ayy. Haar moeder stierf terwijl ze nimmer de islam omarde.

ᶜĀ-ishah al-Ṣiddīqah (de waarheidsgetrouwe) was de echtgenote van de geliefde Profeet ﷺ.

ᶜAbdur-Raḥmān b. Abū Bakr, was ᶜĀ-ishahs broer van vaders- en moederszijde. Hij streed tegen de moslims tijdens de veldslag van Badr, maar accepteerde later de islam.

ᶜA-ishahs moeder was Umm Rūmān, de dochter van ᶜĀmir b. ᶜUwaymir b. ᶜAbd Shams b. ᶜAttāb b. Uzsaynah b. Subayᶜ b. Duhmān b. al-Ḥārith [b. Ghanm] b. Mālik b. Kinānah. Ze accepteerde de islam, emigreerde en stierf tijdens het leven van de geliefde Profeet ﷺ.

Muḥammad b. ᶜAbdur-Raḥmān ook wel Abū ᶜĀteeq, werd geboren tijdens het leven van de geliefde Profeet ﷺ.

We kennen geen andere linie dan de linie van Abū Bakr waarvan vier generaties tot de metgezellen van de geliefde Profeet ﷺ behoren.[85]

Muḥammad b. Abū Bakr werd geboren in het jaar van de afscheids-Ḥadjj (Ḥadjjah al-Wadāᶜ). Hij werd vermoord in Egypte, waar hij ook begraven is. Zijn moeder was Asmaā' bint ᶜUmays bint al-Khathᶜamiyyah.

Umm Kulthūm bint Abū Bakr werd geboren na de dood van Abū Bakr رضي الله عنه. Haar moeder was Ḥabībah, enkelen menen dat het Fākhitah bint Khāridjah b. Zayd b. Abu Zuhayr al-Anṣāriyy was. Umm Kulthūm trouwde met Ṭalḥah b. ᶜUbaydullāh.

Abū Bakr had drie (3) zonen en drie (3) dochters, allen van hen waren metgezellen van de geliefde Profeet ﷺ, op Umm Kulthūm na. Muḥammad werd geboren tijdens het leven van de geliefde Profeet ﷺ.

Abū Bakr رضي الله عنه kwam te overlijden aan het einde van Djumāda al-Ākhirah op drie nachten na, in het jaar 13 Hidjriyy.

---

[85] Dit zijn: Abū Quḥāfah, Abū Bakr, ᶜAbdur-Raḥmān b. Abū Bakr en Muḥammad b. ᶜAbdur-Raḥmān. Zo ook ᶜAbdullāh b. Asmaā' bint Abū Bakr b. Abū Quḥāfah, dit zijn er ook vier. Dit is hetgeen waar al-imām al-Nawawiyy naar verwijst in zijn *Tahzseeb*. De islamitische herlever van zijn tijd, al-imām al-Suyūṭiyy, vermeldt in zijn Tarīkh al-Khulafaā' dat dit tot de uniekheden van eminentie Abū Bakr behoorde. Geen andere metgezel kent de verhevenheid dat vier generaties tot de metgezellen van de geliefde Profeet ﷺ behoorde dan die van hem.

ABŪ ḤAFṢ ᶜUMAR B. AL-KHAṬṬĀB

Hij is [Abū Ḥafṣ qua bijnaam, maar zijn naam was] ᶜUmar b. Nufayl b. ᶜAbdul-ᶜUzzā b. Riyāḥ b. ᶜAbdullāh b. Qurṭ b. Razāḥ b. ᶜAdiyy b. Kaᶜb b. Lu-ayy b. Ghālib.

Zijn linie verenigt zich dus met de geliefde Profeet ﷺ bij Kaᶜb b. Lu-ayy.

Zijn moeder was Ḥantamah bint Hāshim. Men zegt dat hij (Hāshim) Hishām b. al-Mughīrah b. ᶜAbdullāh b. ᶜUmar b. Makhzūm was.

ᶜUmar accepteerde de islam in Makkah[86] en maakte alle veldslagen met de geliefde Profeet ﷺ mee.

ZIJN KINDEREN

Onder de kinderen van ᶜUmar was Abū ᶜAbdurraḥmān ᶜAbdullāh. Hij accepteerde de islam vroeg en emigreerde met zijn broer naar al-Madīnah. Hij stond bekend als een van de vooraanstaande metgezellen van de geliefde Profeet ﷺ.

Ḥafṣah was de echtgenote van de geliefde Profeet ﷺ. Haar moeder was Zaynab bint Maẓᶜūn.

ᶜĀṣim b. ᶜUmar werd geboren tijdens het leven van de geliefde Profeet ﷺ. Zijn moeder was Umm ᶜĀṣim Djamīlah bint Thābit b. ᶜAbul-Aqlaḥ.

Zayd al-Akbar b. ᶜUmar en Ruqayyah, waren beiden de kinderen van Umm Kulthūm bint ᶜAliyy b. Abū Ṭālib.

[86] In het zesde jaar van het profeetschap van de geliefde Profeet ﷺ accepteerde ᶜUmar de islam. ᶜUmar was toen 27 jaar oud.

Zayd al-Aṣghar b. ᶜUmar en ᶜUbaydullāh b. ᶜUmar waren de kinderen van Umm Kulthūm bint Djarwal al-Khuzāᶜiyyah.

ᶜAbdur-Raḥmān al-Akbar was ook de zoon van ᶜUmar.

ᶜAbdur-Raḥmān al-Awsaṭ ook wel genoemd Abū Sjaḥmah [behoorde tot de zonen van ᶜUmar]. Hij werd gegeseld voor het drinken van alcohol. Zijn moeder was de vrijgezette slavin genaamd Lahyah.

ᶜAbdur-Raḥmān al-Aṣghar b. ᶜUmar, was een zoon van een slavin genaamd Fakeehah.

ᶜIyāḍ b. ᶜUmar, zijn moeder was ᶜĀtiqah bint Zayd b. ᶜAmr b. Nufayl.

ᶜAbdullāh al-Aṣghar b. ᶜUmar, was de zoon van Saᶜeedah bint Rāfiᶜ al-Anṣāriyyah, van de stam van ᶜAmr b. ᶜAwf.

Fāṭimah bint ᶜUmar, haar moeder was Umm Ḥakeem bint al-Ḥārith b. Hishām.

Ummul-Waleed bint ᶜUmar, over haar bestaan is er onenigheid.[87]

Zaynab bint ᶜUmar was de zus van de ᶜAbdur-Raḥmān al-Aṣghar b. ᶜUmar.

ᶜUmar bleef kalief voor tien jaar en zes en een halve maand (6½).

[87] Enkele geleerden twijfelen of er een dochter van ᶜUmar bestond met de naam Ummul-Waleed. Ze menen dat het de bijnaam was van Fāṭimah.

Hij werd vermoord[88] aan het einde van Zsul-Ḥidjjah in 23 Hidjriyy. Hij stierf op 63 jarige leeftijd, namelijk dezelfde leeftijd als de geliefde Profeet ﷺ. Omtrent zijn leeftijd is er onenigheid.

---

[88] Zijn moordenaar was Abū Lu'lu-ah Fayrouz al-Madjūsiyy, de slaaf van al-Mughīrah b. Shuᶜbah. Hij stak ᶜUmar met een vergiftigde dolk die twee uiteinden had toen hij de Takbīer gaf voor het Fadjr gebed. Tussen de aanslag en zijn overlijden waren drie dagen (Bukhāriyy 3700). De leeftijd van ᶜUmar was op het moment van overlijden 63 jaar, exact zoals die van de geliefde Profeet ﷺ (Muslim 2348).

ABŪ ᶜABDULLĀH ᶜUTHMĀN B. ᶜAFFĀN

[Zijn bijnaam was] Abū ᶜAbdullāh [maar zijn naam was] ᶜUthmān b. ᶜAffān b. Abul-ᶜĀṣ b. Umayyah b. ᶜAbd Shams b. ᶜAbd Manāf.

Zijn linie verenigt zich met die van de geliefde Profeet ﷺ bij ᶜAbd Manāf, namelijk bij de vijfde voorvader.

Zijn moeder was Arwā bint Kurayz b. Rabīᶜah b. Ḥabīb b. ᶜAbd Shams b. ᶜAbd Manāf. Haar moeder was Umm Ḥakeem al-Bayḍaā' bint ᶜAbdul-Muṭṭalib.

ᶜUthmān omarde de islam vrijwel aan het begin. Hij maakte beide emigraties mee, [één naar Ethiopië en de andere naar al-Madīnah]. Hij was getrouwd met twee dochters[89] van de geliefde Profeet ﷺ [maar nadat de één overleed].

Hij verkreeg het leiderschap (Khilāfah), dat 12 jaar op 10 dagen na duurde. Anderen menen dat het op 12 dagen na was.

Hij werd vermoord op de 18de van Zsul-Ḥidjjah in 35 Hidjriyy na het namiddaggebed (ᶜAṣr) terwijl hij aan het vasten was. Hij stierf op 82 jarige leeftijd.

ZIJN KINDEREN

Onder zijn kinderen waren:

ᶜAbdullāh al-Akbar. Zijn moeder was Ruqayyah, de dochter van de geliefde Profeet ﷺ. Hij stierf toen hij zes (6) jaar oud was. De geliefde Profeet ﷺ trad zijn graf binnen.

[89] De eerste, waaronder Ruqayyah. Ze stierf tijdens de dagen van het slagveld van Badr. Hierop gaf de nobele Profeet ﷺ Umm Kulthūm aan hem ter huwelijk. Dit is de reden dat ᶜUthmān *de persoon met de twee lichten* wordt genoemd: *Zsun-Nūrayn*.

ᶜAbdullāh al-Aṣghar was de zoon van Fākhitah bint Ghazwān, namelijk de zuster van ᶜUtbah.

ᶜUmar, Khālid, Abān en Maryam waren de kinderen van Umm ᶜAmr bint Djundab b. ᶜAmr b. Ḥumamah van de al-Azd tak van de Daws stam.

Al-Wāleed, Saᶜiēd en Umm ᶜUthmān waren de kinderen van Fāṭimah bint al-Waleed b. ᶜAbd Shams b. al-Mughīrah b. ᶜAbdullāh b. ᶜUmar b. Makhzūm.

ᶜAbdul-Malik had geen nageslacht en stierf nadat hij de puberteit bereikte. Zijn moeder was Ummul-Baneen bint ᶜUyaynah b. Ḥiṣn b. Ḥuzsayfah b. Zayd.

ᶜĀ-ishah, Umm Abān en Umm ᶜAmr waren de kinderen van Ramlah bint Shaybah b. Rabīᶜah.

Umm Khālid, Arwā en Umm Abān al-Ṣughrā waren de kinderen van Naā-ilah bint al-Farāfiṣah b. al-Aḥwaṣ b. ᶜAmr b. Thaᶜlabah b. al-Ḥārith b. Ḥiṣn b. Ḍamḍam b. ᶜAdiyy b. Djanāb van de stam Kalb b. Wabrah.

ABUL-ḤASAN ᶜALIYY B. ABŪ ṬĀLIB

[Zijn bijnaam was] Abūl Ḥasan [maar zijn naam was] ᶜAliyy b. Abū Ṭālib b. ᶜAbdul-Muṭṭalib. ᶜAliyy is dus het neefje van de geliefde Profeet ﷺ van vaderszijde.

Zijn moeder was Fāṭimah bint Asad b. Hāshim b. ᶜAbd Manāf. Zij was de eerste Hāshimiet die geboorte gaf aan een Hāshimiyy. Ze accepteerde de islam en emigreerde naar al-Madīnah, waar ze ook overleed tijdens het leven van de geliefde Profeet ﷺ.

ᶜAliyy trouwde met Fāṭimah, de dochter van de geliefde Profeet ﷺ. Ze gaf het leven aan al-Ḥasan, al-Ḥusayn, en Muḥassin die overleed toen hij nog klein was.

ZIJN KINDEREN

Onder de [andere] kinderen van ᶜAliyy waren:

Muḥammad b. al-Ḥanafiyyah was de zoon van Khawlah bint Djaᶜfar van de stam Ḥanīfah.

ᶜUmar b. ᶜAliyy en zijn zuster Ruqayyah al-Kubrā waren een tweeling. Hun moeder was Taghlubiyyah.

Al-ᶜAbbās al-Akbar b. ᶜAliyy werd ook wel al-Saqqaā' genoemd. Hij werd vermoord samen met al-Ḥusayn.

Zijn broers van dezelfde moeder en vader waren: ᶜUthmān, Djaᶜfar, ᶜAbdullāh en Banū ᶜAliyy. Hun moeder was Ummul-Baneen al-Kilābiyyah.

ᶜUbaydullāh b. ᶜAliyy en Abū Bakr b. ᶜAliyy hadden geen nageslacht. Hun moeder was Laylā bint Masᶜūd al-Nahshaliyyah.

Yaḥyā b. ᶜAliyy stierf toen hij nog klein was. Zijn moeder was Asmaā' bint ᶜUmays.

Muḥammad b. ᶜAliyy al-Aṣghar werd geboren uit een slavin en kende zelf geen nageslacht.

Ummul-Ḥasan en Ramlah waren de kinderen van Umm Saᶜeed bint ᶜUrwah b. Masᶜūd al-Thaqafiyy.

Zaynab al-Ṣughrā, Umm Kulthūm al-Ṣughrā, Ruqayyah al-Ṣughrā, Umm Hāni', Ummul-Kirām, Umm Djaᶜfar wiens naam Djumānah was, Umm Salamah, Maymūnah, Khadīdjah, Fāṭimah en Umāmah waren allen dochters van ᶜAliyy maar van meerdere vrouwen.

Zijn leiderschap duurde vier (4) jaar, zeven (7) maanden en enkele dagen. Er is onenigheid omtrent het aantal dagen.

Hij werd vermoord op 63-jarige leeftijd in 40 Hidjriyy in het jaar van de éénwording[90] (ᶜĀm al-Djamāᶜah). Enkelen melden dat hij 65 jaar oud was, anderen menen 58 of 57 jaar oud.

[90] De *ᶜĀm al-Djamāᶜah* wordt het jaar 40 Hidjriyy genoemd waarin al-imām al-Ḥasan zijn leiderschap overhandigde aan de metgezel Muᶜāwiyah. Dit deed hij om een grote ruzie te voorkomen en zo de levens van duizenden te redden. Deze grootse gebeurtenis werd al voorzien door de geliefde Profeet ﷺ in zijn tijd. Hierover heeft hij ﷺ vermeld: *„Deze zoon van mij (al-Ḥasan) is een leider, Allāh zal via hem twee gigantische groepen der moslims verenigen."* (Bukhāriyy 2704)

ABŪ MUḤAMMAD ṬALḤAH B. ᶜUBAYDULLĀH

[Zijn bijnaam was] Abū Muḥammad [maar zijn naam was] Ṭalḥah b. ᶜUbaydullāh b. ᶜUthmān b. ᶜAmr b. Kaᶜb b. Saᶜd b. Taym b. Murrah b. Kaᶜb b. Lu-ayy b. Ghālib.

Zijn linie verenigt zich dus met de geliefde Profeet ﷺ bij Murrah b. Kaᶜb.

Zijn moeder was al-Ṣaᶜbah bint al-Ḥaḍramiyy, namelijk de zuster van al-ᶜAlaā' b. al-Ḥaḍramiyy.

Al-Ḥaḍramiyy zelf was: ᶜAbdullah b. ᶜAbbād b. Akbar b. ᶜAwf b. Mālik b. ᶜUwayf b. Khazradj b. Iyād b. al-Ṣidq.

Zijn moeder [al-Ṣaᶜbah] accepteerde de islam en stierf als een moslima.

Hij behoorde tot de mensen die aan het begin de islam accepteerden. Hij nam deel aan de veldslag van Uḥud en overige veldslagen. Hij was niet in het gevecht van Badr omdat hij in groter Syrië was voor handel. De geliefde Profeet ﷺ had [ondanks zijn afwezigheid] hem een aandeel van de oorlogsbuit en zegeningen toegewezen.

ZIJN KINDEREN

Onder zijn kinderen waren:

Muḥammad al-Sadjjād, hij werd vermoord samen met zijn vader.

Hij had een broer ᶜImrān en hun moeder was Ḥamnah bint Djaḥsh.

Mūsā b. Ṭalḥah, hij was de zoon van Khawlah bint al-Qaᶜqāᶜ b. Maᶜbad b. Zurārah.

Yaᶜqūb, Ismāᶜiēl en Isḥāq, hun moeder was Umm Abān bint ᶜUtbah b. Rabīᶜah.

Zakariyyā en ᶜĀ-ishah waren de kinderen van Umm Kulthūm bint Abū Bakr al-Ṣiddīq ﷺ. Moge Allāh ﷻ tevreden zijn met hen.

ᶜĪsā en Yaḥyā waren de kinderen van Suᶜdā bint ᶜAwf al-Murriyyah.

Umm Isḥāq bint Ṭalḥah was de dochter van Ummul-Ḥārith bint Qasāmah b. Ḥanẓalah van al-Taā-iyyah.

Het aantal kinderen van Ṭalḥah is in totaal 11. Er wordt gezegd dat hij twee andere zonen had: ᶜUthmān en Ṣāliḥ. Dit is echter niet bewezen.

Hij werd vermoord tijdens de veldslag van de kameel (al-Djamal), in het jaar 36 Hidjriyy op 62-jarige leeftijd.

ABŪ ᶜABDULLĀH AL-ZUBAYR B. AL-ᶜAWWĀM

[Zijn bijnaam was] Abū ᶜAbdullāh [maar zijn naam was] al-Zubayr b. al-ᶜAwwām b. Khuwaylid b. Asad b. ᶜAbdul-ᶜUzzā b. Quṣayy b. Kilāb.

Zijn linie verenigt zich dus met de geliefde Profeet ﷺ bij Quṣayy b. Kilāb, namelijk de vijfde voorvader.

Zijn moeder was Ṣafiyyah bint ᶜAbdul-Muṭṭalib, namelijk de tante van de geliefde Profeet ﷺ van vaderszijde. Ze accepteerde de islam en emigreerde daarna naar al-Madīnah.

Al-Zubayr maakte twee emigraties mee en heeft ook de twee gebedsrichtingen[91] meegemaakt tijdens het gebed.

Hij was de eerste die zijn zwaard uit de schede haalde op het pad van Allāh ﷻ.

Hij was een vooraanstaande helper[92] van de geliefde Profeet ﷺ.

ZIJN KINDEREN

Onder de kinderen van al-Zubayr waren:

ᶜAbdullāh die na de emigratie de eerstgeboren persoon in de islam is.[93]

---

[91] De gebedsrichting was in het begin naar Masdjid al-Aqṣā te Jeruzalem, maar veranderde naar de Kaᶜbah te Makkah op verlangen van de geliefde Profeet ﷺ (Qur'ān 2:144).

[92] De geliefde Profeet ﷺ heeft over zijn status vermeld: „*Elke profeet kent een helper en mijn helper is al-Zubayr.*" (Bukhāriyy 2846)

[93] Hij werd geboren in het eerste jaar van de Hidjrah. Toen hij geboren was werd hij gebracht naar de geliefde Profeet ﷺ, waarop de geliefde Profeet ﷺ de Tahneek uitvoerde: hij kauwde hierbij een stuk dadel voor en plaatste deze onder het bovengehemelte van ᶜAbdullāh. Het eerste ding dat zijn buik inging was dus het speeksel van de geliefde Profeet ﷺ (Bukhāriyy 3909).

Al-Munzsir, ᶜUrwah, ᶜĀṣim, al-Muhādjir, Khadīdjah al-Kubrā, Um-mul-Ḥasan en ᶜĀ-ishah. Hun moeder was Asmaā' bint Abū Bakr al-Ṣiddīq.

Khālid, ᶜAmr, Ḥabībah, Sawdah en Hind, waren de kinderen van Umm Khālid bint Khālid b. Saᶜiēd b. al-ᶜĀṣ.

Muṣᶜab, Ḥamzah en Ramlah waren de kinderen van al-Rabāb bint Unayf van al-Kalbiyyah.

ᶜUbaydah, Djaᶜfar en Ḥafṣah waren de kinderen van Zaynab bint Bishr van de stam Qays b. Thaᶜlabah.

Zaynab bint al-Zubayr was de dochter van Umm Kulthūm bint ᶜUqbah b. Abū Muᶜayṭ.

Khadīdjah al-Ṣughrā, haar moeder was al-Djalāl bint Qays van de stam Asad b. Khuzaymah.

[Het aantal] kinderen van al-Zubayr b. al-ᶜAwwām waren 21, be-staande uit zonen en dochters.

Hij werd vermoord in 36 Hidjriyy, tijdens de veldslag van de kameel, op 67-jarige of 66-jarige leeftijd.

ABŪ ISḤĀQ SAᶜD B. ABŪ WAQQĀS

[Zijn bijnaam was] Abū Isḥāq [maar zijn naam was] Saᶜd b. Abū Waqqās ﷺ. De naam van Abū Waqqās was Mālik b. Uhayb b. ᶜAbd Manāf b. Zuhrah b. Kilāb.

Zijn linie verenigt zich met de geliefde Profeet ﷺ bij Kilāb b. Murrah.

Zijn moeder was Ḥamnah bint Sufyān b. Umayyah b. ᶜAbd Shams b. ᶜAbd Manāf.

Hij accepteerde de islam in de beginperiode en placht te zeggen: „*Er was een tijd dat ik één derde (⅓) van de islam was.*" [Bukhāriyy 3858]

Hij nam deel aan de veldslag van Badr en alle overige veldslagen met de geliefde Profeet ﷺ.

Hij was de eerste die een pijl schoot op het pad van Allāh ﷻ.

Zijn schieten was op het leger waar Abū Sufyān[94] zich in bevond. Hij streed tegen hen op de voorvlaktes van Rābigh.[95] Dit vond plaats in het eerste jaar, namelijk het jaar dat de geliefde Profeet ﷺ al-Madīnah vereerde met zijn komst.

---

[94] De nobele metgezel Abū Sufyān was in de beginperiode een ongelovige, maar na de grote inspanningen van de geliefde Profeet ﷺ, zijn wijs handelen, zoals het huwen met Abū Sufyāns dochter, haar met veel eer en respect behandelen maakte een grote impact op hem. Hij bekeerde zich later tot de islam en was een vooraanstaande metgezel van de geliefde Profeet ﷺ. Allāh vergeeft <u>*alle*</u> voorgaande zondes en misdaden wanneer een niet-moslim de islam accepteert. En voorzeker heeft Allāh ﷻ, Abū Sufyān vergeven. Wij mogen daarom geen van zijn handelingen die hij verrichtte toen hij nog ongelovig was, als referentie hanteren om hem te haten, te beledigen of zelfs iets slechts te koesteren jegens deze grootse metgezel. Allāh en Zijn Profeet ﷺ hebben hem vergeven. Hij is daarnaast de vader van de echtgenote van de geliefde Profeet ﷺ en had de nabijheid van de Profeet ﷺ. Wie zijn anderen om iets te zeggen tegen zijn respect in wanneer Allāh ﷻ heeft vermeld: „*Allāh is Tevreden met hen en zij met Allāh.*" Het is dus islamitisch gezien verboden om ook nu voormalige niet-moslims te denigreren vanwege hun oude gewoontes wanneer ze later de islam hebben omarmd.

[95] Een stad aan de kust van de Rode Zee.

ZIJN KINDEREN

Onder zijn kinderen waren:

Muḥammad die vermoord werd door al-Ḥadjjāj.

ᶜUmar die vermoord werd door al-Mukhtār b. Abū ᶜUbayd.

ᶜĀmir en Muṣᶜab waren Ḥadīth-overleveraars.

ᶜUmayr, Ṣāliḥ en ᶜĀ-ishah van Banū Saᶜd.

Hij stierf in zijn fort te al-ᶜAqeeq ongeveer 10 mijl buiten al-Madīnah.

Hij werd met veel respect gedragen naar al-Madīnah. Dit gebeurde in het jaar 55 van de Hidjrah terwijl hij op een 70-jarige leeftijd was. Hij was van de 10 gelukkigen de laatste die overleed.

ABUL-AᶜWAR SAᶜEED B. ZAYD B. ᶜAMR

[Zijn bijnaam was] Abul-Aᶜwar [maar zijn naam was] Saᶜeed b. Zayd b. ᶜAmr b. Nufayl b. ᶜAbdul-ᶜUzzā b. Riyāḥ[96] b. ᶜAbdullāh b. Qurṭ b. Razāḥ b. ᶜAdiyy b. Kaᶜb b. Lu-ayy b. Ghālib.

Zijn linie verenigt zich met de geliefde Profeet ﷺ bij Kaᶜb b. Lu-ayy.

Zijn moeder was Fāṭimah bint Baᶜdjah b. Umayyah b. Khuwaylid, van de Mulayḥ stam van Khuzāᶜah.

Hij was de neef van ᶜUmar b. al-Khaṭṭāb van vaderszijde en trouwde met ᶜUmars zuster Umm Djameel bint al-Khaṭṭāb.

Hij accepteerde de islam in de beginperiode maar maakte de veldslag van Badr niet mee.

ZIJN KINDEREN

Onder zijn kinderen waren er:

ᶜAbdullāh die een poëet was.

Al-Zubayr b. Bakkār zei: *„Hij had slechts enkele zonen, geen van hen was in al-Madīnah."*

Saᶜeed b. Zayd stierf in het jaar 51 Hidjriyy toen hij ongeveer 70 jaar oud was.

---

[96] In een ander manuscript staat er Rabāḥ.

ABŪ MUḤAMMAD ᶜABDUR-RAḤMĀN B. ᶜAWF B. ᶜABD ᶜAWF

[Zijn bijnaam was] Abū Muḥammad [maar zijn naam was] ᶜAbdur-Raḥmān b. ᶜAwf b. ᶜAbd ᶜAwf ﵁ b. ᶜAbd b. al-Ḥārith b. Zuhrah b. Kilāb.

Zijn linie verenigt zich dus met de geliefde Profeet ﷺ bij Kilāb b. Murrah.

Zijn moeder was al-Shifaā'. Men zegt dat haar naam al-ᶜAnqaā' bint ᶜAwf b. [ᶜAbdul-Ḥārith] b. Zuhrah is. Ze behoorde tot hen die emigreerden.

Hij accepteerde de islam vroeg en vocht mee in Badr en alle overige krijgsondernemingen met de geliefde Profeet ﷺ.

Het is bewezen overgeleverd dat de geliefde Profeet ﷺ achter hem het gebed heeft verricht tijdens de krijgsonderneming van Tabūk.

ZIJN KINDEREN

Onder zijn kinderen waren:

Sālim al-Akbar, die stierf voor de islam.

Ummul-Qāsim werd in het tijdperk der onwetendheid geboren, [namelijk pre-islam.]

Muḥammad werd geboren ten tijde van de islam. Zijn vader verkreeg zijn bijnaam van hem.

Ibrāhīm, Ḥumayd en Ismāᶜiēl, hun moeder was Umm Kulthūm bint ᶜUqbah b. Abū Muᶜayṭ b. Abū ᶜAmr b. Umayyah b. ᶜAbd Shams b. ᶜAbd

Manāf. Ze behoort tot de geëmigreerden en tot hen die de eed aflegde aan de geliefde Profeet ﷺ.

Alle kinderen van haar met ᶜAbdur-Rahmān waren Ḥādith-overleveraars.

ᶜUrwah b. ᶜAbdur-Raḥmān werd vermoord in al-Afrīqiyyah. [Zijn moeder was Nuḥayrah bint Hāni' b. Qayṣah[97] b. Masᶜūd b. Shaᶜbān.

Sālim al-Aṣghar werd ook vermoord in al-Afrīqiyyah.] Zijn moeder was Sahlah bint Suhayl b. ᶜAmr die de broeder was van Muḥammad b. Abū Huzsayfah b. ᶜUtbah van moederszijde.

ᶜAbdullāh al-Akbar werd vermoord in al-Afrīqiyyah. Zijn moeder was van de stam ᶜAbdul-Asjhal.

Abū Bakr b. ᶜAbdur-Raḥmān en Abū Salamah al-Faqeeh, wiens naam ᶜAbdullāh al-Aṣghar is, [behoorde ook tot zijn kinderen]. Zijn moeder was Tumāḍir bint al-Aṣbagh van al-Kalbiyyah. Ze was de eerste van haar stam die trouwde in de Quraysh stam.

Ook was er ᶜAbdur-Raḥmān b. ᶜAbdur-Raḥmān.

Muṣᶜab b. ᶜAbdur-Raḥmān was een commandant voor Marwān b. al-Ḥakam te al-Madīnah.

Abū Muḥammad stierf in al-Madīnah en werd begraven in al-Baqiēᶜ in het jaar 32 Hidjriyy. Dit was tijdens de heerschappij van ᶜUthmān b. ᶜAffān die ook zijn begrafenisgebed leidde. Hij stierf op 72-jarige leeftijd.

---

[97] In een ander manuscript staat er Qabeesah.

ABŪ ᶜUBAYDAH ᶜĀMIR B. ᶜABDULLĀH B. AL-DJARRĀḤ

[Zijn bijnaam was] Abū ᶜUbaydah [maar zijn naam was] ᶜĀmir b. ᶜAbdullāh b. al-Djarrāḥ ﵁ b. Hilāl b. Uhayb b. Ḍabbah b. al-Ḥārith b. Fihr b. Mālik.

Zijn moeder was Umm Ghanm bint Djābir b. ᶜAbdul-ᶜUzzā b. ᶜĀmir b. ᶜUmayrah b. Wadīᶜah b. al-Ḥārith b. Fihr. Er wordt gezegd dat het Umaymah bint Ghanm b. Djābir b. ᶜAbdul-ᶜUzzā was.

Zijn linie verenigt zich met de geliefde Profeet ﷺ bij Fihr b. Mālik.

Hij accepteerde de islam nog voordat de geliefde Profeet van Allāh ﷺ het huis van al-Arqam betrad.

Hij deed mee aan de veldslag van Badr en overige veldslagen met de geliefde Profeet ﷺ.

Hij verwijderde twee kettingschakels van een helm, die in het gezicht van de geliefde Profeet ﷺ terecht kwamen. Dit gebeurde op de dag van de veldslag van Uḥud. Hij verwijderde deze met zijn voortanden, waardoor ze braken en zijn gelaat nog mooier werd. Onder de mensen werd daarover gezegd: *„Nimmer hebben gebroken voortanden er zo mooi uitgezien als de tanden van Abū ᶜUbaydah."*

ZIJN KINDEREN

Onder zijn kinderen waren:

Yazīd en ᶜAmr[98]. Beiden hadden geen nageslacht waardoor er geen nakomelingen zijn.

Abū ᶜUbaydah stierf door de grote plaag te ᶜAmawās in het jaar 18 Hidjriyy.

Hij werd begraven in de vallei van Baysān (van Jordanië) in een dorp genaamd ᶜAmtā. Hij werd uiteindelijk 58 jaar.

Muᶜāzs b. Djabal verrichtte het begravenisgebed. Anderen menen dat het ᶜAmr b. al-ᶜĀṣ was.

Abū ᶜUbaydah doodde zijn vader, die een ongelovige was, ten tijde van het slagveld van Badr. Omtrent deze gebeurtenis heeft Allāh ﷻ vermeld:

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ
أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ۚ أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ ۖ وَ
يُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ۚ أُولَٰئِكَ
حِزْبُ اللَّهِ ۚ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٢٢﴾

„Je zult geen volk treffen dat gelooft in Allāh en in het laatste uur en toch vriendschap sluit met hen die Allāh en Zijn gezant bestrijden; zelfs wanneer het hun eigen vaders, zonen, broeders of naaste betrekkingen betreft. Voor diegenen heeft Hij het geloof in hun harten vastgelegd en hen ondersteund met de Rūḥ namens Hem. Wij zullen hen het paradijs doen binnentreden, waaronder rivieren zullen stromen; (het paradijs) waarin zij voor altijd zullen vertoeven. Allāh is tevreden met hen en zij met Hem. Zij zijn de groep behorend tot Allāh. Voorwaar, het is de groep van Allāh die de succesvolle is." (58:22)

---

[98] In een andere codex staat ᶜUmayr.

[AFSLUITING]

Hiermee is het werk over de levensbeschrijving van de Profeet ﷺ en de tien metgezellen رضي الله عنهم afgerond. Moge Allāh tevreden zijn met hen en met hun trouwe volgers die nog zullen komen tot aan de Dag des Oordeels.

Afgerond op woensdag tijdens de eerste tien dagen van Djumadā al-Awwal in het jaar 732 van de Hidjrah.

Moge overvloedig veel vrede en zegeningen van Allāh ﷻ rusten op onze geliefde meester Muḥammad, op zijn familieleden en metgezellen.

INDEX VAN NAMEN

A

Abān, 96
Abdur-Raḥmān al-Akbar, 92
Abū Aḥmad, 26
Abū Bakr, 12, 55, 74, 77
Abū Bakr al-Ṣiddīq, 9, 19, 59, 87
Abū Bakr b. ᶜAbdur-Raḥmān, 108
Abū Bakr b. ᶜAliyy, 98
Abū ᶜAbdullāh, 14, 95, 101
Abū ᶜAbdurraḥmān, 91
Abū ᶜAbeed, 48
Abū ᶜAseeb, 48
Abū ᶜUbaydah, 109
Abū ᶜUmayyah b. al-Mughīrah, 26
Abū Hurayrah, 42, 59, 83
Abū Isḥāq, 103
Abū Kabsjah, 50
Abū Lahab, 3
Abū Lahab b. ᶜAbdul-Muṭṭalib, 25
Abū Maᶜsjar, 19
Abū Muḥammad, 99, 107
Abū Muḥammad ᶜAbdul-Ghaniyy, XIII
Abū Mūsā al-Ashᶜariyy, 22
Abū Muwayhibah, 50
Abū Rāfiᶜ, 50
Abū Sabrah b. Abū Rahm, 27
Abū Salamah, 26
Abū Salamah al-Faqeeh, 108
Abū Salamah ᶜAbdullāh, 3
Abū Salamah ᶜAbdullāh b. ᶜAbdul-Asad, 44
Abū Sjaḥmah, 92
Abū Sufyān, 103
Abū Wāqid, 48
Abū Zsarr al-Ghifāriyy, 48
Abū Ḥafṣ, 91
Abū Ṭalḥah, 83
Abū Ṭālib, 7
Abū Ṭālib b. ᶜAbdul-Muṭṭalib, 24
Abū Ḍumayrah, 48
Abūl Ḥasan, 97
Abul-Aᶜwar, 105
Abul-ᶜĀs b. al-Rabiē, 14
Abul-Faḍl al-ᶜAbbās b. ᶜAbdul-Muṭṭalib, 24
Adjnādīn, 23
Aḥmad, 5
Aḥmad Riḍā Khān, 66
Aḥmar, 48
Ajnādīn, 26
al-Arqam, 109
al-Aswad al-ᶜAnsiyy, 79
al-Azd, 21
al-Baghūm, 54

al-Baqieᶜ, 108
al-Baraā' b. ᶜĀzib, 61
al-Bayḍaā' bint ᶜAbdul-Muṭṭalib, 27, 95
al-ᶜAbbās, 11, 12, 25, 50
al-ᶜAbbās al-Akbar b. ᶜAliyy, 97
al-ᶜAbwaā', 3
al-ᶜAḍbaā', 54
al-ᶜAlaā' b. al-Ḥaḍramiyy, 22, 99
al-ᶜAnqaā' bint ᶜAwf, 107
al-ᶜAqeeq, 104
al-ᶜĀqieb, 5
al-ᶜUrayyas, 54
al-Djadᶜaā', 55
al-Djamal, 100
al-Djulandiyy, 21
al-Duldul, 54
al-Faḍl, 24
al-Faḍl b. al-ᶜAbbās, 11, 12
al-Fuls, 57
al-Ghābah, 19
al-Ghaydāq, 25
al-imām al-Būṣīriyy, XI, 76
al-imām Mālik, 1
al-Jiᶜrānah, 17
al-Kaᶜbah, 9
al-Kalbiyyah, 102, 108
al-Madīnah, 9, 24, 25, 44, 55, 91, 97, 101, 104, 108
al-Maḥiē, 5
al-Malḥamah, 6
al-Mikhdam, 57
al-Mughīrah, 25
al-Muhādjir, 102
al-Muhādjir b. Abū Umayyah al-Makhzūmiyy, 22
al-Mukhtār b. Abū ᶜUbayd, 104
al-Munzsir, 102
al-Munzsir b. Sāwā al-ᶜAbdiyy, 22
al-Muqaffiē, 5
al-Muqawqis, 21, 53
al-Murtadjaz, 53
al-Nadjjashiyy, 20, 43
al-Naḍr b. Kinānah, 1
al-Qāsim, 13, 15
al-Qaṣwaā', 55
al-Rabāb bint Unayf, 102
al-Rawḥaā', 57
al-Rayya, 54
al-Saᶜdiyyah, 54
al-Ṣafraā', 57
al-Sakb, 53
al-Sakrān b. ᶜAmr, 30
al-Ṣāliḥiyy, XIII
al-Samraā', 54
al-Saqqaā', 97
al-Shaqraā´, 54
al-Shaymaā' bint Buqaylah al-Azadiyyah, 79
al-Shifaā', 107
al-Sughdiyyah, 58
al-Ṣaᶜbah, 99

al-Ṣaᶜbah bint al-Ḥaḍramiyy, 99
al-Wāleed, 96
al-Ward, 53
al-Yamāmah, 80
al-Yusayrah, 54
al-Zarqaā', 81
al-Zubayr b. al-ᶜAwwām, 25, 88, 101
al-Zubayr b. Bakkār, 105
al-Zubayr b. ᶜAbdul-Muṭṭalib, 23
al-Ẓarib, 53
al-Ṭaā-if, 19
al-Ḥadjjāj, 104
al-Ḥaḍramiyy, 99
al-Ṭāhir, 13
al-Ḍaḥḥāk b. Sufyān, 54
al-Ḥaniēf, 57
al-Ḥannaā', 54
al-Ḍaris, 53
al-Ḥārith, 23
al-Ḥārith al-Himyariyy, 22
al-Ḥārith b. Abū Sha-mir al-Ghassāniyy, 22
al-Ḥasan, 14, 97
al-Ḥāshier, 6
al-Ḥāshir, 5
al-Ṭayyib, 13
al-Ḥi-barah, 67
al-Ḥusayn, 14, 97
Āminah bint Wahb, 2
Anas, 17
Anas b. Mālik, IX, 47, 59, 69, 80
Anas b. Mālik al-Anṣāriyy, 62
Ana-sah, 50
antichrist, IX
Arwā, 96
Arwā bint ᶜAbdul-Muṭṭalib, 26
Arwā bint Kurayz, 95
Asad b. Khuzaymah, 102
Aslam, 50
Asmaā', 88
Asmaā' b. Ḥārithah al-Aslamiyy, 47
Asmaā' bint Abū Bakr al-Ṣiddīq, 102
Asmaā' bint ᶜUmays, 89, 98
Aswad, 50
Aṣ-ḥamah, 20
Aṭlāl, 55
Aṭrāf, 55
Āyah, 73

B

Badr, 19, 24, 26, 43, 50, 57, 99, 103, 105, 107, 109, 110
Baḥīrā, 7
Bakr, 48
Balqaā', 22
Banū al-Muṣṭaliq, 19, 45
Banū al-Naḍīr, 19
Banū al-Ḥarīsh, 54
Banū ᶜAliyy, 97
Banū ᶜUqayl, 54
Banū Fazārah, 53
Banū Murrah, 53

Banū Qaynuqā^c, 57, 58
Banū Qurayẓah, 19
Banū Sa^cd, 104
Barakah, 55
Barakah Umm Ayman, 51
Barrah bint ^cAbdul-Muṭṭalib, 26
Bashīr b. Sa^cd, 83
Battār, 57
Baysān, 110
Bayt al-Maqdis, 9
Bayt al-Muqaddas, 9
Bilāl b. Rabāḥ, 47
Bukayr b. Shaddākh al-Laythiyy, 48
Burdah, 54
Buṣrā, 7

C

^cAbd, 21, 26
^cAbd Manāf, 24, 95
^cAbdul-Asad b. Hilāl, 26
^cAbdul-Asjhal, 108
^cAbdul-^cUzzā, 13, 25
^cAbdul-^cUzzā b. Abū Qays, 27
^cAbdul-Ghaniyy al-Maqdisiyy, X
^cAbdul-Ka^cbah, 25
^cAbdullāh, 13, 14, 15, 24, 26, 88, 91, 97, 101, 105
^cAbdullāh al-Akbar, 95, 108
^cAbdullāh al-Aṣghar, 96, 108
^cAbdullāh al-Aṣghar b. ^cUmar, 92
^cAbdullāh b. Abū Quḥāfah, 87
^cAbdullāh b. al- Arqam al-Zuhriyy, 19
^cAbdullāh b. al-Zubayr, 88
^cAbdullāh b. ^cAbbās, 46, 80
^cAbdullāh b. ^cAbdul-Muṭṭalib, 2
^cAbdullāh b. ^cAteeq al-Anṣāriyy, 78
^cAbdullāh b. Djaḥsj, 45
^cAbdullāh b. Ja^cfar, 14
^cAbdullah b. Mas^cūd, 47
^cAbdullāh b. Rawāḥah, 83
^cAbdullāh b. Urayqit al-Laythiyy, 9
^cAbdullāh b. Zubayr, 23
^cAbdullāh b. Ḥuzsāfah al-Sahmiyy, 21
^cAbdul-Laṭiēf b. al-Ḥārith, 45
^cAbdul-Malik, 96
^cAbdul-Muṭṭalib, 7
^cAbdur-Raḥmān al-Aṣghar b. ^cUmar, 92
^cAbdur-Raḥmān al-Awsaṭ, 92
^cAbdur-Raḥmān b. Abū Bakr, 88
^cAbdur-Raḥmān b. ^cAbdur-Raḥmān, 108
^cAbdur-Raḥmān b. ^cAwf, 107
^cAbdur-Raḥmān b. Ḥassān, 21
^cAdbullah b. ^cAbbād, 99
^cAdnān, 1
Caesar, 20
^cĀ-ishah, 12, 69, 96, 100, 102, 104
^cĀ-ishah al-Ṣiddīqah, 88

ᶜĀ-ishah bint Abū Bakr al-Ṣiddīq, 30
ᶜAliyy, 12, 14, 24, 78
ᶜAliyy b. Abū Ṭālib, 11, 19, 60, 65, 77, 80, 97
ᶜĀm al-Djamāᶜah, 98
ᶜĀm al-Fiēl, 2
ᶜAmawās, 110
ᶜĀmir, 104
ᶜĀmir b. ᶜAbdullāh, 109
ᶜĀmir b. ᶜUwaymir, 88
ᶜĀmir b. Fuhayrah, 9, 19
ᶜĀmir b. Lu-ayy, 88
ᶜAmr, 102, 110
ᶜAmr b. al-ᶜĀṣ, 21, 110
ᶜAmr b. ᶜAwf, 92
ᶜAmr b. Umayyah al-Ḍamariyy, 43
ᶜAmr b. Umayyah al-Ḍamriyy, 20
ᶜAmtā, 110
ᶜAqīl, 24
ᶜArwā bint Kurayz, 27
ᶜĀṣim, 102
ᶜĀṣim b. ᶜUmar, 91
ᶜĀtiqah, 24
ᶜĀtiqah bint ᶜAbdul-Muṭṭalib, 26
ᶜĀtiqah bint Zayd, 92
ᶜAws b. Khawlā al-Anṣāriyy, 11
ᶜImrān, 99
ᶜĪsā, 73, 100
ᶜIyāḍ b. ᶜUmar, 92
ᶜUbaydah, 102
ᶜUbaydullāh b. ᶜAliyy, 98
ᶜUbaydullāh b. ᶜUmar, 92
ᶜUbaydullāh b. Djaḥsj, 26, 43
ᶜUbayy b. Khalaf al-Djumaḥiyy, 78
ᶜUdjzah, 55
ᶜUfayr, 54
ᶜUmar, 12, 74, 96, 104
ᶜUmar b. al-Khaṭṭāb, 19, 25, 59, 80, 83, 91, 105
ᶜUmar b. ᶜAliyy, 97
ᶜUmar b. Nufayl, 91
ᶜUmaymah bint ᶜAbdul-Muṭṭalib, 44
ᶜUmayr, 104, 110
ᶜUmayr b. Wahb, 26
ᶜUmayyah b. Khalaf, 78
ᶜUqbah b. ᶜĀmir al-Juhāniyy, 47
ᶜUrwah, 102
ᶜUrwah b. ᶜAbdur-Raḥmān, 108
ᶜUtaybah, 25
ᶜUtaybah b. Abū Lahab, 81
ᶜUtbah, 25, 96
ᶜUthmān, 74, 79, 97, 100
ᶜUthmān b. ᶜAffān, 19, 24, 27, 44, 95, 108
ᶜUthmān b. ᶜĀmir, 87

D

Dār al-Nābighah, 2
Daws, 50, 96
Diḥyah b. Khalīfah al-Kalbiyy, 20

Djacfar, 24, 97, 102
Djacfar b. Abū Ṭālib, 20
Djacyfar, 21
Djaḥsj b. Ri-āb, 26
Djalāl bint Qays, 102
Djamīlah bint Thābit, 91
Djibriēl, 9, 43
Djumāda al-Ākhirah, 89
Djumadā al-Awwal, 111
Djumānah, 24, 98
Djummācīl, XIII
Djuwayriyah bint al-Ḥārith, 45
Durrah, 25

Ḍ

Ḍirār, 25
Ḍubācah bint al-Zubayr, 23

F

Faḍālah, 50
Fakeehah, 92
Fākhitah, 24
Fākhitah bint Ghazwān, 96
Fākhitah bint Khāridjah, 89
Farwah b. cAmr al-Djuzsāmiyy, 53
Fāṭimah, 14, 15, 97, 98
Fāṭimah bint al-Waleed, 96
Fāṭimah bint Asad, 97
Fāṭimah bint Bacdjah, 105
Fāṭimah bint cAmr, 24
Fāṭimah bint cUmar, 92
Fiḍḍah, 58
Fihr b. Mālik, 1, 109

G

Ghazwah, 19
Ghūṭah, 22

H

Hālah bint Khuwaylid, 14
Hārūn b. cImrān, 45
Hāshimiet, 97
Hāshimiyy, 97
Hawzsah b. cAliyy al-Ḥanafiyy, 21
Hind, 24, 47, 102
Hind b. Abū Hālah, 62
Hind bint Abū Umayyah, 44
Hiram b. Sinān, 59
Hishām, 48
Hishām b. al-Mughīrah, 91

Ḥ

Ḥabībah, 26, 89, 102
Ḥa-djl, 25
Ḥafṣah, 91, 102
Ḥafṣah bint cUmar b. al-Khaṭṭāb, 42
Ḥalīmah bint Abū Zsu-ayb al-Sacdiyyah, 3
Ḥamnah, 26
Ḥamnah bint Djaḥsh, 99

Ḥamnah bint Sufyān, 103
Ḥamzah, 26, 102
Ḥamzah b. ᶜAbdul-Muṭṭalib, 3, 23
Ḥantamah bint Hāshim, 91
Ḥanẓalah b. al-Rabiēᶜ al-Asa-diyy, 19
Ḥasan b. ᶜAliyy, 79
Ḥassān b. Thābit, 21
Ḥāṭib b. Abū Baltᶜah al-Lakhmiyy, 21
Ḥismā, 51
Ḥumayd, 107
Ḥunayn, 17, 19, 23, 25, 48, 84Ṭ

I

Ibrāhīm, 13, 15, 50, 107
Isḥāq, 99
Ismāᶜiēl, 99, 107

J

Jezus, 73
Jordanië, 110

K

Kaᶜb b. Lu-ayy, 91, 105
Kaysān, 51
Khadīdjah, 8, 45, 98
Khadīdjah al-Kubrā, 102
Khadīdjah al-Ṣughrā, 102
Khadīdjah bint Khuwaylid, 29
Khaḍirah, 51
Khālid, 96, 102
Khālid b. al-Waleed, 46, 79
Khālid b. Saᶜiēd, 19, 44
Khandaq, 19, 82
Khawlah bint al-Qaᶜqāᶜ, 99
Khawlah bint Djaᶜfar, 97
Khaybar, 19, 45
Khirbiz, 66
Khosraw, 79
Khunays b. Ḥuzsāfah, 43
Khuzāᶜah, 105
Khuzaymah b. Thābit, 53
Kilāb b. Murrah, 103, 107
Kinānah b. ᶜAbul-Ḥaqiēq, 45
Kirkirah, 51
Kisrā, 21, 79
Kurayz b. Rabīᶜah, 27

L

Lahyah, 92
Laylā bint Masᶜūd al-Nahshaliyyah, 98
Lizāz, 53
Luḥayf, 53

M

Ma'būr, 51
Mālik b. Uhayb, 103
Māriyah al-Qibṭiyyah, 15, 21

Marwān, 51
Marwān b. al-Ḥakam, 108
Maryam, 96
Masdjid al-Aqṣā, 101
Masrūḥ, 3
Maymūnah, 44, 98
Maymūnah bint al-Ḥārith, 46
Maymūnah bint Saᶜd, 51
Maysarah, 8
Midᶜam Aswad, 51
Mihrān, 51
Muᶜattab, 25
Muᶜāwiyah b. Abū Sufyān, 19
Muᶜāzs b. Djabal, 110
Muᶜāzs b. Djabal al-Anṣāriyy, 22
Muhrah, 54
Muḥammad, 104, 107
Muḥammad al-Sadjjād, 99
Muḥammad b. Abū Bakr, 89
Muḥammad b. Abū Huzsayfah, 108
Muḥammad b. al-Ḥanafiyyah, 97
Muḥammad b. ᶜAbdullāh, 1
Muḥammad b. ᶜAbdur-Raḥmān, 88
Muḥammad b. ᶜAliyy al-Aṣghar, 98
Muḥammad b. Isḥāq, 1, 19
Muḥammad zoon van ᶜAbdullāh, IX
Muḥassin, 14, 97
Mulayḥ, 105
Munabbih b. al-Ḥadjjādj al-Sahmiyy, 57
Muqawqis, 51
Murrah b. Kaᶜb, 87, 99
Mūsā, 73
Mūsā b. ᶜImrān, 45
Mūsā b. ᶜUqbah, 19
Mūsā b. Ṭalḥah, 99
Muṣᶜab, 102, 104
Muṣᶜab b. ᶜAbdur-Raḥmān, 108
Muzaynah, 50

N

Naā-ilah bint al-Farāfiṣah, 96
Nablus, XIII
Nuḥayrah bint Hāni', 108

P

Palestina, XIII

Q

Qarībah al-Kubrā, 26
Qaṣīdah al-Burdah, 76
Qatādah, 17
Qatādah b. al-Nuᶜmān al-Ẓafariyy, 77
Qays b. Thaᶜlabah, 102
Qulaᶜiyy, 57
Quraysh, 1, 23, 25, 108
Quṣayy b. Kilāb, 101
Qutaylah bint ᶜAbdul-ᶜUzzā, 88
Qutham, 12, 23, 24

Qutham b. al-cAbbās, 11

R

Rabāḥ, 50
Rabīcah b. Abul-Baraā', 53
Rabīcah b. Kacb al-Aslamiyy, 47
Rabiēc al-Awwal, 2, 11, 45
Rābigh, 103
Raḍwa, 51
Rāfic, 50
Ramlah, 98, 102
Ramlah bint Ṣakhr, 43
Ramlah bint Shaybah, 96
Rasūb, 57
Rifācah b. Zayd al-Djuzsāmiyy, 51
Ruqayyah, 14, 15, 91, 95
Ruqayyah al-Kubrā, 97
Ruqayyah al-Ṣughrā, 98

S

Sabḥah, 53
Sacd, 47
Sacd b. Abū Waqqās, 103
Sacd b. cUbādah, 54
Sacd b. Mucāzs, 78
Saceed b. Zayd, 105
Saceedah bint Rāfic al-Anṣāriyyah, 92
Saciēd, 96
Saciēd b. al-cĀṣ, 50
Safeenah, 48
Sahlah bint Suhayl, 108
Saḥūliyyah, 12
Sakb, 53
Saleeṭ b. cAmr b. al-cĀmiriyy, 21
Sālim al-Akbar, 107
Sālim al-Aṣghar, 108
Salmā Umm Rafic, 51
Sarāyā, 19
Sarif, 46
Sariyyah, 19
Sawdah, 102
Sawdah bint Zamcah, 30
Shuqrān, 11, 12, 50
Sīrīn, 21
Sjawḥat, 57
Sjudjāc b. Wahb al-cAsadiyy, 22
Sjuraḥ-bīl b. Ḥasanah, 19
Sucdā bint cAwf al-Murriyyah, 100
Suhayl b. cAmr, 30
Sulaym, 50
Suqyā, 55
Sūrah, 73
Surāqah b. Mālik b. Djucshum, 84
Suwar, 73

Ṣ

Ṣafiyyah bint cAbdul-Muṭṭalib, 101
Ṣafiyyah bint Ḥuyayy, 45
Ṣāliḥ, 50, 100, 104
Ṣancaā', 79

Ṣafiyyah bint ᶜAbdul-Muṭṭalib, 25

T

Tabūk, 107
Taghlubiyyah, 97
Tamīm al-Dāriyy, 53
Thābit b. Qays, 19, 45
Thābit b. Qays Shimās, 79
Thawbān b. Budjdud, 50
Thuwaybah, 3
Tumāḍir bint al-Aṣbagh, 108

Ṭ

Ṭahmān, 51
Ṭalḥah b. ᶜUbaydullāh, 89, 99
Ṭālib, 24
Ṭay', 57
Ṭulayb b. ᶜUmayr, 26

U

Ubayy b. Kaᶜb, 19
Uḥud, 19, 57, 78, 99, 109
Umāmah, 14, 98
Umaymah, 26
Umaymah bint ᶜAbdul-Muṭṭalib, 26
Umaymah bint Ghanm, 109
Umm Abān, 96
Umm Abān al-Ṣughrā, 96
Umm Abān bint ᶜUtbah, 99
Umm al-Khayr Salmā bint Ṣakhr, 87
Umm al-Ḥakeem bint al-Zubayr, 23
Umm ᶜAbdullāh, 42
Umm ᶜAmr, 96
Umm ᶜAmr bint Djundab, 96
Umm ᶜĀṣim, 91
Umm ᶜUthmān, 96
Umm Djaᶜfar, 98
Umm Djameel bint al-Khaṭṭāb, 105
Umm Ghanm bint Djābir, 109
Umm Hāni', 24, 98
Umm Isḥāq bint Ṭalḥah, 100
Umm Khālid, 96
Umm Khālid bint Khālid, 102
Umm Kulthūm, 14, 15, 95
Umm Kulthūm al-Ṣughrā, 98
Umm Kulthūm bint Abū Bakr, 89
Umm Kulthūm bint Abū Bakr al-Ṣiddīq, 100
Umm Kulthūm bint ᶜAliyy, 91
Umm Kulthūm bint ᶜUqbah, 102, 107
Umm Kulthūm bint Djarwal al-Khuzāᶜiyyah, 92
Umm Maᶜbad al-Khuzāᶜiyyah, 61, 77
Umm Rūmān, 88
Umm Saᶜeed bint ᶜUrwah, 98
Umm Salamah, 26, 44, 48, 98
Umm Sulaym, 83
Umm Ḥabībah, 40
Umm Ḥabībah bint Sufyan, 43

Umm Ḥakeem, 27, 95
Umm Ḥakeem bint al-Ḥārith, 92
Umm Ḥarām bint Milḥān, 79
Ummul-Baneen al-Kilābiyyah, 97
Ummul-Baneen bint ᶜUyaynah, 96
Ummul-Kirām, 98
Ummul-Masākīn, 45
Ummul-Qāsim, 107
Ummul-Waleed bint ᶜUmar, 92
Ummul-Ḥārith bint Qasāmah, 100
Ummul-Ḥasan, 98, 102
Usāmah b. Zayd, 11, 50, 51

W

Wādiē al-Qurā, 19, 51
Wāqid, 48
Warsah, 55
Wasq, 83

Y

Yaᶜqūb, 99
Yaḥyā, 100
Yaḥyā b. ᶜAliyy, 98
Yanbuᶜ, 54
Yasār Nūbiyy, 50
Yazīd, 110
Yemen, 12

Z

Zakariyyā, 100
Zamzam, 55
Zarqaā', 25
Zayd, 51
Zayd al-Akbar b. ᶜUmar, 91
Zayd al-Aṣghar b. ᶜUmar, 92
Zayd b. Thābit, 19
Zayd b. Ḥārithah, 44, 50
Zaynab, 14, 15, 26, 45, 83
Zaynab al-Ṣughrā, 98
Zaynab bint al-Zubayr, 102
Zaynab bint Bishr, 102
Zaynab bint ᶜUmar, 92
Zaynab bint Djaḥsh, 44
Zaynab bint Khuzaymah, 45
Zaynab bint Maẓᶜūn, 91
Zsakwān, 51
Zsātul-Fuḍūl, 58
Zsātun-Niṭāqayn, 88
Zsu al-Qaᶜdah, 17
Zsū Mikhbar, 47
Zsū Mikhmar b. Akhiē al-Nadjjashiyy, 47
Zsul-Fiqār, 57
Zsul-Ḥidjjah, 93, 95
Zuhayr, 26
Zuhayr b. Abū Sulmā, 59

REEDS VERSCHENEN

Geloofsleer voor kinderen (ᶜAqiēdah niveau 1)

GELOOFSLEER
voor kinderen
Sh. Naᶜeemuddīn al-Murādābādiyy

- ᶜAqiēdah speciaal geschreven voor kinderen of beginners;
- makkelijk en toegangkelijk;
- onderwerpen over goddelijkheid, profeetschap, Qiyāmah, de beoordeling, het paradijs en de hel, de kaliefen, imāmah en de Awliyaā'.
- Bestel via de website alhusayn.nl of via één van de verkooppunten.

Dardeers al-ᶜAqiēdah (ᶜAqiēdah niveau 2)

DARDEERS
AL-AQIĒDAH
al-Tawḥīdiyyah
AHL AL-SUNNAH
AHMAD AL-DARDEER AL-MĀLIKIYY
(1127 - 1201 H.)

- Leer uw *verplichte* ᶜAqiēdah zonder te veel diepgang op makkelijk niveau!
- Geschreven door de grote Mālikiyy Mujaddid en Quṭb: sheikh Aḥmad al-Dardeer al-Azhari.
- Voorzien van uitleg van de Mālikiyy geleerde sh. Muṣṭafā al-ᶜUqbāwiyy al-Azhari.
- Met de Arabische tekst en Sanad (keten) tot aan de imām.
- Bestel via de website alhusayn.nl of via één van de verkooppunten.

Risālah al-Bādjūriyy in *ᶜIlm al-Tawḥīd (ᶜAqiēdah niveau 3)*

BĀDJŪRIYYS
RISĀLAH IN
ᶜIlm al-Tawḥīd
AHL AL-SUNNAH
IBRĀHĪM B. MUḤAMMAD AL-BĀDJŪRIYY
(1198 - 1277 H.)

- Leer uw *verplichte* ᶜAqiēdah in slechts 1 uur, gestructureerd!
- Geschreven door de sheikh Al Azhar al-imām al-Bādjūriyy.
- Met de Arabische tekst en NL vertaling onder elkaar.
- Voorzien van beknopte uitleg uit verscheidene uitleggen.
- Samen met het gedicht omtrent de namen der Profeten door sh. al-Ḍamanhūriyy.
- Uniek Nederlands ᶜAqiēdahgedicht.
- Bestel via de website alhusayn.nl of via één van de verkooppunten.

Qurānisch schrift met ᶜAqiēdahgedicht



- Audio ingesproken via Google Play-applicatie (Android).
- Leer het Arabische schrift herkennen en spellen.
- Tadjwiēd-regels zijn geïntegreerd in de instructies.
- 2 versies: Aziatische Naskh *of* de Arabische Naskh.
- Uniek ᶜAqiēdahgedicht omtrent Allāhs eigenschappen en Zijn profeten om het makkelijk uit het hoofd te leren voor jong en oud, met een korte uitleg.
- Bestel via de website alhusayn.nl of via één van de verkooppunten.

Seerah van de Profeet Muḥammad ﷺ

SEERAH
VAN DE PROFEET
Muḥammad ﷺ
ᶜABD AL-GHANIYY AL-MAQDISIYY

- Leer over het leven van de geliefde Profeet Muḥammad ﷺ;
- Leer over zijn familieleden;
- Kom te weten over zijn uiterlijke en innerlijke beschrijvingen;
- Leer over de grote wonderen van de nobele Profeet ﷺ;
- De beschrijving van de 10 gelukkige metgezellen.
- Met bronvermelding uit Aḥādīth en onderzoeken van grote geleerden als Ibn Ḥadjar;
- Veel toelichting over ᶜAqiēdah en hoe te geloven in de Profeten van Allah.
- Antwoord op de bezwaren waarom de Profeet met veel vrouwen trouwde, met Sayyidah ᶜĀ-ishah en overige kwesties.
- Bestel via de website alhusayn.nl of via één van de verkooppunten.

Wilt u op hoogte blijven van de nieuwe downloads aan Aqiēdahartikelen, gratis boeken, diensten en lessen? Meldt u zich dan aan voor de nieuwsbrief via de website *www.alhusayn.nl*.

Wordt donateur en ontvang boeken gratis

Help ons met het uitbrengen van meer educatiemateriaal en applicaties door donateur te worden. We zullen deze bij uitgave voor onze kinderen beschikbaar stellen. Eénmalige donateurs ontvangen een boek naar keuze cadeau. Maandelijkse of kwartaal donateurs ontvangen alle nieuwe werken bij uitgave gratis thuis opgestuurd. Kunt u niet helpen, help ons dan met uw Duᶜaā'. Wordt donateur via de website *www.alhusayn.nl*. Stichting al-Husayn - NL52 ABNA 0248 1504 56 o.v.v. email,woonadres en boek naar keuze.

Heeft u altijd al willen weten wie de Profeet Muḥammad ﷺ was? Hoe zijn karakter was? Hoe hij eruit zag? Hoe hij omging met mensen, met dieren, met mensen van een ander geloof? Wanneer ontving hij het profeetschap?

In deze beknopte beschrijving vertelt de grootgeleerde al-Ḥāfiẓ ᶜAbd al-Ghaniyy al-Maqdisiyy رحمه الله alle zaken die u dient te weten over deze grootse Profeet van de islam. U komt hierbij tegen wie zijn kinderen waren, zijn familieleden, zijn rijtuigen, zijn zwaarden en zelfs zijn grootse wonderen zullen u beschreven worden.

Aan het eind van dit boek is er ook een beschrijving van de 10 metgezellen opgenomen die het blijde bericht ontvingen dat ze in het paradijs zouden komen.

Het is een werk waarmee iemand de geliefde Profeet ﷺ leert kennen en een band met hem zal creëren.

De vertaling is gedaan door Mohamed Yaseen Khan al-Azhari een specialist op het gebied van ᶜIlm al-Kalām, Qirā-ah (10-stijlen Ṣughrā en Kubrā), Rasm, Ḥadīth en Uṣūl, Tafsīr, Fiqh en Uṣūl, verworven aan verscheidene universiteiten als Al-Azhar (Caïro) en Jamia Amdjadia al-Rizvia (India). Hij is een afgevaardigde in ᶜIlm al-Kalām van de grootse Mutakallim sh. Dr. Ḥasan al-Shāfiᶜiyy al-Azhari en menige overige grootgeleerden.

